

النفحات القلبيّة في السيرة على الإماميّة

لأبي الشّاء شهاب الدّين محمود بن عبد الله الألوّسي

(١٢١٧ هـ - ١٢٧٠ هـ)

مُفَقِّهٌ وَفَرَجٌ أَمَّارِيَّةٌ وَغُلَّتْ عَلَيْهِ
د. عبد الله بن بوشعيب البخاري

دار ابن عَفَّانَ

دار ابن القِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

النفحات القدسية
في
الرد على الإمامية

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة للناسر
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب
كاملا أو مجزأ أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله
على الكمبيوتر أو برمجته على إسطوانات ضوئية
إلا بموجب موافقة خطية من الناسر

الطبعة الأولى

1432هـ - 2011م

رقم الإيداع	2010 / 20305
الترقيم الدولي	978 - 977 - 375 - 118 - 9

دار ابن عفان

للنشر والنزيع

القاهرة: ١١ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر

ت: ٢٥٠٦٦٤٢٠ - محمول: ٠١٠١٥٨٣٦٢٦

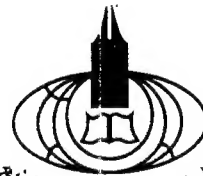
الإدارة: الجيزة برج الأطباء، أول شارع فيصل

تليفون ٣٥٦٩٣٦١٥ - تليفاكس: ٣٥٦٩٢٨٥٠ - ٣٣٢٥٥٨٢٠

ص.ب ٨ بين السرايات

جمهورية مصر العربية

E-mail:ebnaffan@hotmail.com



دار ابن القيم للنشر والنزيع

دار ابن القيم للنشر والنزيع

هاتف: ٤٣١٥٨٨٢ - فاكس: ٤٣١٨٨٩١

الرياض: ص.ب : ١٥٦٤٧١

الرمز البريدي: ١١٧٧٨

المملكة العربية السعودية

E-mail:ebnalqayyam@hotmail.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين،
والصلاة والسلام على خير خلق الله أجمعين، سيدنا محمد الصادق الوعد
الأمين، وعلى آله وصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.
وبعد:

فإن هذا الكتاب يكشف الستار عن قضية هي من أهم القضايا الخلافية
بين الشيعة والسنة، ألا وهي مسألة الأحق بالخلافة والإمامة بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم، فأهل السنة يجعلونها لأبي بكر الصديق رضي الله عنه
لأدلة كثيرة عندهم، ولإجماع الصحابة رضي الله عنهم على ذلك.
والشيعة ينكرون هذا الشيعة ويتهمون أبا بكر رضي الله عنه - وحاشاه -
بأنه تواطأ مع عمر رضي الله عنه وباقي الصحابة وانتزعوا الخلافة من علي التي
هي من حقه بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك، وأنهم بسبب
هذا التصرف ارتدوا عن الإسلام جميعاً إلا أربعة أو ستة. كذا قالوا.
وفي ثنايا هذا الكتاب سيجد القارئ الكريم أن الألووسي رحمه الله تحدث
عن هذه المسألة بكل عدل وإنصاف، وناقش حل الأدلة التي يستند عليها
الشيعة، وردّ كل التهم التي يلصقونها - ظلماً وعدواناً - بأبي بكر الصديق
رضي الله عنه، ويبيّن كذبها وزيفها.

لذلك فإن قراءة مثل هذا الكتاب ضرورية جداً، خاصة من طرف الشباب المتحمس صاحب النية الطيبة، والعاطفة الجياشة، حتى لا تنطلي عليه بعض الشبهات، أو يغتر ببعض الشعارات، والله الهادي إلى سواء السبيل، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

هذا، وقد قدمت لهذا الكتاب بمقدمة موجزة عرّفت فيها بالمؤلف والكتاب، ومن أراد التوسع في ترجمة المؤلف فليرجع إلى كتابي « جهود أبي الثناء الألووسي في الرد على الرافضة »، فإنني قد توسعت في ترجمته هناك.

ترجمة مختصرة للمؤلف

الكنية واللقب والاسم والنسب:

هو أبو الثناء، شهاب الدين، محمود بن عبد الله بن محمود بن درويش، ينتهي نسبه إلى الحسن والحسين رضي الله عنهما، فمن قبل أمه ينتهي النسب إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما، ومن قبل أبيه إلى الحسين بن علي رضي الله عنهما مروراً بالإمام الثامن عند الشيعة (محمود الجواد). وقد نظم نسبه من قبل أبيه شاعر وقته عبد الباقي العمري.

النسبة:

الألوسي: نسبة إلى (ألوس) اسم قرية على الفرات، كان بعض أجداده قد هاجر إليها ثم رجع إلى بغداد.

الولادة:

كانت ولادته قبيل صلاة الجمعة في الرابع عشر من شعبان سنة سبع عشرة بعد المائتين والألف من الهجرة النبوية.

الشيوخ:

ذكرت له خمسة عشر شيخاً عندما ترجمت له في كتابي: «جهود أبي الثناء الألوسي في الرد على الرافضة».

التلاميذ:

ذكرت له أحد عشر تلميذاً هناك، ولم أستقص أيضاً.

المؤلفات:

ذكرت له في كتابي المشار إليه أنفا تسعة وعشرين مؤلفا في مقدمتها تفسيره الضخم: «روح المعاني».

مكانته العلمية:

كان يقصد بالأسئلة العويصة من بلاد شتى بعيدة، تولى منصب الإفتاء وهو منصب خاص بأعلم علماء العراق، وقد ذكر بعضهم أنه لو كان يعيش في عاصمة الخلافة العثمانية (الأستانة) لتولى مشيخة الإسلام فيها؛ إذ كانوا يطلقون على المفتي العام للدولة «شيخ الإسلام».

ثناء العلماء عليه:

١ - الشيخ عارف حكمت - صاحب المكتبة الشهيرة في المدينة النبوية - قال فيه: «إنكم كلما بالغتم في إكرام هذا الرجل فهو بالنسبة إلى ما ينبغي له قل من جُلٍّ»^(١)، والشيخ عارف حكمت كان شيخا للإسلام في وقته، وقال هذا الكلام مخاطبا به المسؤولين الكبار في الدولة.

٢ - أبو المعالي محمود شكري الألوسي (حفيده) قال: «وكان رحمه الله في الفطنة والذكاء لا تجاربه ذكاء، ذا ذهن أشد من البرق لمعا، وفكر أشد من السيف قطعا، شهابا ثاقبا، وسهما لغرض الدقائق صائبا، وكان في قوة الاستحضار لا يجارى، وفي البداهة وسرعة الانتقال لا يبارى»^(٢)، وقال: «كان صدر المدرسين، وخاتمة المفسرين، أحد أفراد الدنيا في أدبه وفضله

(١) غرائب الاغتراب ق ٦١/١.

(٢) المسك الأذفر (ص ٦٩).

وعلمه وبلاغته وذكائه وفهمه»^(١).

٣ - أبو البركات نعمان خير الدين الألوسي؛ نقلا عن (حديقة الورود فيما ورد من الثناء على شهاب الدين محمود) قال: «شيخ علماء العراق، ... وحيد الدهر بالاتفاق، كريم الذات، بديع الأخلاق، خاتمة المفسرين، وسعد المحققين، وفخر علماء المسلمين، والواصل إلى رتبة الاجتهاد، الذي شرّق وغرّب ذكره في البلاد، أخذ العلوم من علماء محققين ... وقد ألف ودرّس وهو دون العشرين». ونقل أيضا عن كتاب (أريج الند والعود في ترجمة أبي الثناء محمود) قوله: «كان نادرة الأوان، وممدوحا بكل لسان، ... قصدته العلماء من الأقطار البعيدة، ... ولم يسمع بمثله في كافة الأقاليم منذ سنين عديدة، مع تقوى وصلاح وديانة قوية، وسخاء وكرم وصدقات خفية»^(٢).

٤ - العلامة صديق حسن خان، قال: «وكان رحمه الله خاتمة المفسرين، ونخبة المحدثين»^(٣).

٥ - نجله السيد أحمد، قال: «وكان عالما باختلاف المذاهب، مطلعاً على الملل والنحل والغرائب، سلفي الاعتقاد، شافعي المذهب»^(٤).

٦ - الأستاذ الكبير العلامة محمد بهجة الأثري، قال: «هو طود العلم، وعضد الدين، وفحل البلاغة، وأمير البيان، وعين الأعيان، وإنسان عين الزمان، انفسحت في العلم خطاه، فأذعن له المحب والمغتاض وأرزم سحاب

(١) المصدر السابق (ص ٦٦).

(٢) جلاء العينين في محاكمة الأحمدين (ص ٥٧-٥٨).

(٣) التاج المكلل (ص ٥١٧).

(٤) المصدر السابق (ص ٥١٨).

أدبه، فروى الغياض والرياض، فهو ابن العلم وأبوه، وعم الأدب وأخوه، وله من المكانة الرفيعة والمقام المحمود ما يغني عن الإشادة بذكره، والإطالة في إطرائه»^(١).

٧ - الأستاذ عباس العزاوي: وهو من مؤرخي العراق الأفاضل، قال: « إن العصر الحديث في العراق يجب أن يسمى عصر الألوسي؛ لأنه كان المصباح المضيء في كل اتجاه حيث رفع الأسلوب العلمي بتأليفه المتشعب في النحو والفقه والتفسير والتاريخ ... فكان أستاذا كبيرا لمدرسة في التأليف»^(٢).

٨ - الأستاذ خير الدين الزركلي؛ قال: « مفسر محدث أديب من المجتدين ... سلفي الاعتقاد مجتهدا»^(٣).

٩ - العلامة المصلح الشيخ رشيد رضا، قال: في تقرير له على كتاب « غرائب الاغتراب » للألوسي: « لا نرى حاجة لتعريف قراء المنار بالمؤلف الجليل، وهو صاحب روح المعاني الشهير، الذي ندر من لم يستفد منه من ممارسي العلوم الإسلامية ... تصفحنا صفحات من الكتاب فتمثلت لنا روح المؤلف نقية طيبة كأرواح أسلافنا الأولين؛ نزاعة إلى الحق، وثابة على الباطل ... لا تحابي ... ولا تداهن»^(٤).

١٠ - الدكتور محمد حسين الذهبي، قال: « شيخ علماء العراق، وآية من

(١) أعلام العراق (ص ٢١).

(٢) ذكرى أبي الثناء (ص ٦٠)، والنهضة الإسلامية في سير أعلامها المعاصرين (٤٧/٢).

(٣) الأعلام (١٧٦/٧).

(٤) مجلة المنار (مجلد ١٣ ج ٢ ص ١٣١).

آيات الله العظام، ونادرة من نواذر الأيام ... محدث لا يجارى، ومفسر لكتاب الله لا يبارى»^(١).

كما مدحه كثير من شعراء عصره في حياته ورثوه بعد مماته.

من ذلك مريثة للسيد عبد الغفار الأخرس يقول فيها:

إن الذي فقد الورى لفريد	الله يعلم والأنام شهود
فله الهدى ولغيره التقليد	كان الإمام به الأئمة تقتدى
حتى تقلص ظله الممدود	ظلا على الإسلام كان وجوده
ولذكره في حمده ترديد	فلفقده في كل قلب لوعة
ينبيك أن الراسيات تبید	فزوال ذاك الطود بعد ثباته
علماؤها مما أفدت تفتيد	وجزيت خيرا بعدها عن أمة
يخفى النفاق ويلعن التوحيد ^(٢)	أظهرت بالآيات ما بظهورها

عقيدته:

أنقل هنا أربعة مقاطع من كتب الألوسي وأترك الحكم للقراء المنصفين.
قال في وصيته لأبنائه التي كتبها قبل وفاته بشهر ونصف: « يا بني عليكم في باب العقائد بعقيدة السلف، فإنها أسلم بل أنصف، يعلم أنها أيضا أعلم وأحكم؛ لأنها أبعد عن القول عن الله عز وجل بما لا يعلم، وأنى لعناكب الأفهام والأوهام أن تعرج بلعابها إلى حمى ذي الجلال والإكرام، هيهات هيهات ذلك حمى منيع جليل، حمى حتى عن جبريل وإسرافيل »^(٣).

(١) التفسير والمفسرون (١/٣٦٢).

(٢) ديوان الأخرس (ص ٦٦٦).

(٣) إنباء الأبناء (ص ١٨).

وقال في إثباته لصفة اليد لله - عز وجل - كما عند السلف: «... يثبتون اليد له - عز وجل - كما أثبتتها لنفسه مع التنزيه الناطق به قوله سبحانه ﴿ليس كمثله شيء﴾ وارتضاه كثير ممن وفقه الله تعالى من الخلق، ولا أرى الطاعين عليهم إلا جهلة»^(١).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم برهم يشركون﴾: «وفي الآية ما يدل على أن صنيع أكثر العوام اليوم من الجوار إلى غيره تعالى ممن لا يملك لهم بل ولا لنفسه نفعا ولا ضرا عند إصابة الضر لهم وإعراضهم عن دعائه تعالى عند ذلك بالكلية سفه عظيم، وضلال جديد، لكنه أشد من الضلال القديم، ومما تقشعر منه الجلود، وتصعر له خدود الكفرة أصحاب الأخدود، فضلا عن المؤمنين باليوم الموعود، أن بعض المتشيخين قال لي وأنا صغير: إياك ثم إياك أن تستغيث بالله تعالى إذا خطب دهاك؛ فإن الله لا يعجل في إغاثتك، ولا يهتمه سوء حالتك، وعليك بالاستغاثة بالأولياء السالفين، فإنهم يعجلون في تفريج كربك، ويهمهم سوء ما حلّ بك، فمج ذلك سمعي وهمي دمعي، وسألت الله أن يعصمني والمسلمين من أمثال هذا الضلال المبين، ولكثير من المتشيخين اليوم كلمات مثل ذلك»^(٢).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى ﴿وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة، وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون﴾^(٣): «وقد

(١) روح المعاني (٢٣/٥٠ و ٢٢٥).

(٢) روح المعاني (١٤/١٦٦).

(٣) سورة الزمر، آية: ٤٥.

رأينا من الناس على نحو هذه الصفة التي وصف الله تعالى بها المشركين، يهشون لذكر أموات يستغيثون بهم ويطلبون منهم... ويتقبضون من ذكر الله تعالى وحده، ونسبة الاستقلال بالتصرف إليه... وقد قلت يوما لرجل يستغيث في شدة ببعض الأموات وينادي يا فلان أغثني، فقلت له: قل: يا الله فقد قال سبحانه ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ﴾^(١). فغضب، وبلغني أنه قال: فلان منكر على الأولياء، وسمعت عن بعضهم أنه قال: الولي أسرع إجابة من الله عز وجل، وهذا من الكفر بمكان نسأل الله تعالى أن يعصمنا من الزيغ والطمغيان»^(٢).

وقال عند تفسيره لقوله تعالى ﴿... وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ أَحِيطَ بِهِمْ دَعَاؤُ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٣). قال: «فالأية دالة على أن المشركين لا يدعون غيره تعالى في تلك الحال، وأنت خبير بأن الناس اليوم إذا اعتراهم أمر خطير، وخطب جسيم، في بر أو بحر، دعوا من لا يضر ولا ينفع، ولا يرى ولا يسمع، فمنهم من يدعو الخضر وإلياس، ومنهم من ينادي أبا الخميس والعباس، ومنهم من يستغيث بأحد الأئمة، ومنهم من يضرع إلى شيخ من مشايخ الأمة، ولا ترى فيهم أحدا يخص مولاه بتضرعه ودعاه، ولا يكاد يمر له ببال أنه لو دعا الله تعالى وحده ينجو من من هاتيك الأهوال، فبالله تعالى عليك قل لي: أي الفريقين من هذه الحثيثة أهدى سبيلا، وأي الداعين أقوم قبلا، وإلى الله

(١) سورة البقرة، آية: ١٨٦.

(٢) روح المعاني (١١/٢٤).

(٣) سورة يونس، آية: ٢٢.

تعالى المشتكى من زمان عصفت فيه ريح الجهالة، وتلاطمت أمواج الضلالة، وخرقت سفينة الشريعة، واتخذت الاستغاثة بغير الله تعالى للنجاة ذريعة، وتعذر على العارفين الأمر بالمعروف وحالت دون النهي عن المنكر صنوف الحتوف»^(١).

مذهبه:

كان شافعيًا رحمه الله في أول الأمر ثم لما تولى الإفتاء تحول إلى مذهب الأحناف في المعاملات فقط، وبقي على ما كان عليه في العبادات، وكان يقول: أنا شافعي ما لم يظهر لي الدليل.

وفاته:

مات رحمه الله في شهر ذي القعدة سنة سبعين ومائتين بعد الألف من هجرة سيد المرسلين، وكان عمره إذ ذاك ثلاثًا وخمسين سنة.



(١) روح المعاني (٩٨/١١).

التعريف بالكتاب

ويتضمن ما يلي:

أولاً: اسم الرسالة ونسبتها إلى المؤلف وسبب

تأليفها

ثانياً: موضوع الرسالة وتاريخ تأليفها

ثالثاً: التعريف بالمخطوطة

١ - اسم الرسالة ونسبتها إلى المؤلف وسبب تأليفها

اسم الرسالة:

« النفحات القدسية في الرد على الإمامية ».

بهذا الاسم سماها مؤلفها رحمه الله في كتابه « التبيان شرح البرهان في إطاعة السلطان » (ق ٢١/ب)، وهناك تسمية أخرى لا تكاد تختلف عما اخترته هنا لكي رجحت هذا الاسم لأنه ورد في كتاب بخط المؤلف لم يتصرف فيه أحد غيره وأما التسمية الأخرى فإنها هكذا « النفحات القدسية في رد الإمامية » وهذا الاسم هو المزبور على صفحة العنوان، وأيضاً: ذكره مؤلفها في بعض كتبه الأخرى مثل تفسيره « روح المعاني » و« الأجوبة العراقية على الأسئلة اللاهوتية » ولكن هذين المصدرين ليسا بخط المؤلف فالتفسير مطبوع والأجوبة نسختها التي عندي ليست منها النسخة التي بخط المؤلف فلذلك قدمت الاسم الوارد في « التبيان » لأنه بخط المؤلف.

نسبة الرسالة إلى المؤلف:

لقد أراحنا المؤلف رحمه الله من عناء البحث في تحقيق هذه النسبة لأنه رحمه الله نسبها إلى نفسه في أكثر من موضع من كتبه، قال في كتابه « التبيان في شرح البرهان » (ق ٢١/ب): « وقد أشبعنا الكلام في هذا المقام في كتابنا النفحات القدسية في الرد على الإمامية » وقال في تفسيره « روح المعاني » (٦١/٦): « وقد بسطنا الكلام عليه في كتابنا « النفحات القدسية في الرد على

الإمامية» وكذلك قال في الأجوبة العراقية على الأسئلة اللاهوتية (ق ١٦)،
و(ق ٢٨).

سبب التأليف:

لم يذكر رحمه الله سبباً معيناً دفعه للتأليف لكننا من خلال بعض كلامه يمكننا أن نستنتج أنّ الرافضة كانوا في عهده قد تجاوزوا حدهم وأصبحوا يتناولون على أهل السنة ويوردون بعض الشبه مما كان سبباً في دفعه لكتابة هذه الرسالة، فقد قال رحمه الله: «أما بعد: فهذه أوراق انتخبتهام ومسائل جمعتها وحررتها في رد الفرقة الذين سمو أنفسهم بالشيعة، ووسموا غيرهم بكل قبيحة وشناعة، مشتملة على ما يحتاج إليه مما كثر دوره بين الأنعام، وشاع البحث عنه عند السادة الأعلام». مقدمة النفحات.



٢ - موضوع الرسالة وتاريخ تأليفها

موضوعها:

ظاهر من عنوانها وهو الرد على الإمامية.

وهي تشتمل على بابين:

الباب الأول: في عقيدة الرافضة في الإمامة وفيه تحدث عن قولهم بوجوب نصب الإمام على الله، وعن غيبة إمامهم الثاني عشر، واستتاره، وعن الشروط التي وضعوها للإمامة، وهي: أن يكون معصوماً، ومنصوصاً عليه، وأفضل أهل عصره، ورد على ذلك كله. ثم تحدث عن خلافة أبي بكر رضي الله عنه، وأنه هو الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مباشرة خلافاً للرافضة، والأدلة على ذلك.

بعد ذلك ذكر أدلة الرافضة على زعمهم أن الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو علي رضي الله عنه، ورد عليها واحدة واحدة، وهي سبع أدلة من القرآن وعشر من السنة وأربع عقلية.

ثم ذكر بعض المطاعن التي وجهها النواصب لعلي رضي الله عنه وأبطلها.

ثم جاء بفصلين: الأول: في عقيدة الرافضة في الرجعة، والثاني: في زعمهم أن حب علي كاف في النجاة يوم القيامة ورد عليهم.

ثم جاء بباب آخر سماه: باب مطاعن أهل الأهواء في الصحابة رضي الله عنهم وبدأ بالمطاعن التي وجهها الرافضة لأبي بكر رضي الله عنه وذكر منها سبعة مطاعن ورد عليها وبذلك انتهى الموجود من الرسالة.

تاريخ تأليفها:

تعتبر هذه الرسالة من أوائل ما ألفه الألوسي رحمه الله كما أخبر بذلك أحد أبنائه وهو عبد الله^(١) وكذلك حفيده محمود شكري الألوسي إذ قال: «وَأَلَفَ فِي صَغَرِهِ رَسُولًا غَيْرَ تَامَةٍ فِي الرَّدِّ عَلَى الْإِمَامِيَّةِ سَمَّاها: **النفحات القدسية**»^(٢).

ونظرًا لبقائها ناقصة مدة طويلة من الزمان في حياته رحمه الله وكان ينوي الرجوع إليها لإتمامها فإنها بقيت بدون تاريخ للتأليف، وإلاّ فهو غالبًا ما يكتب تاريخ الانتهاء في آخر مصنفاته.



(١) انظر: ما قاله في آخر ورقة من كتابه نهج السلامة إلى مباحث الإمامة (ق ٣٠).

(٢) المسك الأذفر (ص ٧٧).

٣ - التعريف بالمخطوطة

حصلت على مصورة واحدة لهذه المخطوطة من عند الأخوين الكريمين عبد القادر بن محمد عطا صوفي، وعبد الله بن عبد العزيز الخضير. وأصل المخطوطة موجود في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد تحت رقم: (١٣٧١٠/١) مجاميع، وهي منقولة عن نسخة المؤلف.

وذكر الأستاذ عباس العزاوي أنّ لها نسخة في خزانة الأستاذ هاشم الألوسي كتبت في ٥ شوال ١٢٩٢هـ بخط الأستاذ أحمد شاكر ابن مؤلف الرسالة^(١). ولم أستطع الوصول إليها لكن على الرغم من ذلك فإنّ ما وقفت عليه من كتب تعتبر مصدرًا لها مثل «التحفة الاثني عشرية» أو كتب متأخرة عن الرسالة ونقلت عنها قد ساعد كثيرًا على تحقيق النص، ف«مختصر التحفة الاثني عشرية» و«مختصر الصواعق المحرقة» وكلاهما لحفيد المؤلف نقلًا عنها كل أبحاثها حرفيًا، وعلى ذلك أكون كأني قد توفر لي ثلاث نسخ والله الحمد والمنة.

وصف المصورة التي عندي:

- عدد صفحاتها (٤٠).
- عدد الأسطر بكل صفحة (٢٩).
- عدد الكلمات في كل سطر حوالي (١٥).
- خطها: خط فارسي واضح مقروء.

(١) انظر: ذكرى أبي الشفاء الألوسي (ص ٩٢).

- الناسخ: بدون.

- تاريخ النسخ: سنة ١٢٩٩ هـ.

كتب على صفحة العنوان: « النفحات القدسية في رد الإمامية لشيخ الشيوخ وصاحب الرسوخ، علامة المنقول والمعقول، وفهامة الفروع والأصول، وحيد زمانه، وفريد عصره وأوانه، أبي الثناء شهاب الدين محمود، لا زال في حظائر القدس في صعود، أمين. سنة ١٢٩٩ جمادى الأولى ».

وكتب في آخر صفحة منها: « هذا آخر ما وجدناه بخط المؤلف من هذا الكتاب، وهو حريّ أن يكتب بالتبر المذاب، والحمد لله. سنة ١٢٩٩ ».

والكتاب ناقص كما يفهم من عبارة الناسخ، وقد نص المؤلف رحمه الله على ذلك في تفسيره « روح المعاني » (٦١/٦) فقال: « وقد بسطنا الكلام عليه في كتابنا النفحات القدسية في رد الإمامية، ولم يتم إلى الآن ونسأل الله تعالى إتمامه ».



**نماذج من مخطوطة النفحات
القدسية**

النفحات القدسية في رد الإلحادية

لشيخ الشيوخ وصاحب المنبر علامة العقول

والمعقول وفهامة النزوع والاعمال

وجيد زمانه وفرد عظمه وادانه

الى انوارها انوار الحق

لا زال في حضارة

القدس ممدود

آمين

١٩٠٩

حارة

مكتبة الآثار العامة
مخطوطات

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا المشيخ الشيخ القويم وادفع المنهج المستقيم والمطلع في سائر علوم
الهداية والآداب وانبعث في بابها شجر العناء وانزل بالمرسل محمد
البراهين العظيمة والآيات القرآنية فبالغ في الانذار وادبه
بالأبيات الربانية والنفحات القدسية اذا خرج الذين كفروا فاما
اثنين اذ هما في الغار اللهم كما ارسلته وادبه ففعل وسلم عليه واصل
القيم مزينة ثانياً بنبيه فلعلمنا بزلزال النجاة اوام النور وتجلي بصير
رافعة غيوم القوم والانشاد وعلى آله الذين شادوا الدين وسادوا على الدنيا
وعلى اصحابه من بعدهم واهل بيته الطاهين وخلفاءه ائمة الباقين
واحرارهم اجمعين اللهم انك الصالحين ودر واجرش الكفر مغرورين في الحال
الربال صلوة ائمة آل البيت ودر الابرار آيين امانهم
فهذه اوراق اتقيتها وسألت جمعيتها وحررتها في ردة الذرة الذين
سماهم انفسهم بالشيعة ودر سواهم بكل قبيلة وشيعة مشقة على
ما يحاج اليه اكثر ودره بين الانام وشاع البعث عنه عند السادة الاعلم
شارعاً في بحث الامامة من كل اعلى الله العزيز اماميه فاقول

الباب الاول في الكفاية

ليعلم ان اول ما اختلف فيه من سائر ثم الباب كون نصب الامام واجباً
على العباد او على ائمة الله فاهل السنة على الاول والشعة على الثاني والفرقة
شاذة بالاول او كل فرقة تقدر لانفسهم رسالاً منهم وكذا الشيخ ايضا
اذ الشاذ قد وضع شرائط الامام وادعاه ولو اذمه بوجه كل كاهن شاذ
في الامور الجلية كان كساح ولو اذمه مثلاً وايضا لا معنى للوجوب عليه لك
بل هو مناف لالوهمية والربوبية كاهن متدبر في محله وايضا كل ما يتعلق
بوجه الرئيس العام من امور الكلفين من اقامة الحدود والجهاد وتوجيه الجيوش
الخبر ذلك واجب عليهم فلا بد ان يكون النصب ايضا واجبا عليهم ان مقدمة
ما يجب على احد واجبا عليه الا ترى ان الوضوء وتطهير الثوب وسعة العورة
واجبة على الصلوات كالصلوة عليه لك ونحوها وايضا انما ملنا على
ان نصب الامام من قبل الباطن مفسد كثيرة لانا آراء العالم مختلفة
واهواء نفوسهم متغايرة فمن يقين رجل لتمام العالم في جميع الازمنة الى انتهى

وما انفقت ذلك إيمان عرو ولا غلبة وكبر وحيل عارفا عارفا كما ناله عدو ولم
 يكن غيره فيها كذلك كما يولد مثل هذا الخداع رقيق ومفسر مفسر مخبر
 سما لا يدركه غلبه كابر وبسطة استشهاد به على أيدي كفار الشام والروم
 فكان ذلك تسلية لرونيته وأيضا معقودا بنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك
 الطلوع بها على حال التاب والمبتغى كما هو شأن نبيته الحكيم فادمه فلا تغفل في
 أي بابك استخلف النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف فقد خالف وجواب بانه
 النبي صلى الله عليه وسلم لا يلاستخلف ولا لا شارة الا اذا كان كالعادة وفي معنى نصيب
 كثير المسلمين من العرب والعجم وهم حديث عهد بالاسلام واهله فلا تعرف لهم بالبرز
 والشارات فلا يسمون لتطبيعهم والعبارة حق لا تنفع المنازعات والمنازعات
 وفي كل زمان رجال وكل مقام مقال وأيضا هذه تتخلف النبي صلى الله عليه وسلم
 انما كان له بالبرجي بعد الصديق كانت في صبيح مسلم ولا كذلك للصديق
 انما يبرج اليه ولم تستجد في من قبل بالصالح للخدمة ونعم ما فعل في فتح البلد
 ورفع قنطرة وفي الرستاد وابا والكنا واما في الورد ومن ان بابك كان يقول له
 في سبيلنا نالعتني فان استغفرتنا غيرتني وان زعمت فتقدمت ومن هذا حاله
 يليق بالعبادة وجواب به هذا في ثاب عندنا الزام بل الثابت اذ هو في قبل
 العرفان فلا يلهيه ما غشيت فليت وما شئت فتوحت واليه على السبيل ما زعمت ولم الجهد
 وايه اوصيل يتقوى اسمعنا في نعم اول خطبة خطبها على ما في مسند الامام يا اصحاب
 الرسول انا خليفة الرسول فلا تظلموني الا من الظالمين بالبي صلى الله عليه وسلم والحي
 والصحة من المشركين ويا اخواني اني لست بمصروف فاطعني فمن عيكم فاذقوا من
 الرسول وشرفه اسلمهم افوزكم من ولديكم زفنا تجلدها لا تنف لوه مني بهنهم ورو
 هذا عين الانصاف ولما كان الناس معتادين عندنا بكوننا الرجوع الى وجهي لحي الطاعة
 النبي صلى الله عليه وسلم لا نكذبنا على الخليفة النبي صلى الله عليه وسلم على الجاني الكرم و
 ايضا روحنا كما في اللجين في رواية صحيحة عن جعفر الصادق ان لكل من شيئا ما
 ينصبه اهلنا ورواية المشهور ما يدعي هذا ايضا ومن حملته حق انت يارب
 الله قال نعم ولكن غلبني عليه فاسلم فابرجطس فيما ذكره والموسى بن زية
 السيلاني بالرواية فينبه قال نعم ان الذين نكروا اذا مسلم طائف
 من السيلانيه تذكروا فانهم يعرفونهم انفسا ان يتابع

وهو محمد بن عبد الله

في آخر ما وجدناه بخط المولود من هذا الكتاب وهو من ان يكتب باسمه المذاب والمحرر

على

الصفحة الأخيرة من النفحات القدسية

النص المحقق

النفحات القدسية في الرد^٤ على الإمامية

**للأبي الثناء شهاب الدين محمود بن
عبد الله الألوسي
(ت ١٢١٧ - ١٢٧٠ هـ)**

**حققه وخرَّج أحاديثه وعلَّق عليه
عبد الله بن بو شعيب البخاري**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً لمن شرع الشرع القويم، وأوضح المنهج المستقيم، وأطلع في سمائه
 نجوم الهداية وأقمارها، وأينع في رياضه أشجار العناية وأزهارها، أرسل محمداً
 بالبراهين القطعية، والآيات القرآنية، فبالغ في الإنذار، وأيده بالتأييدات الربانية،
 والنفحات القدسية، ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾^(١)،
 اللهم كما أرسلته وأيدته فصل وسلّم عليه، وأوصل اللهم مزيد ثنائنا بين يديه،
 فلعلما يُبَلِّغُ بزلال التفاته أَوَامُ^(٢) الفؤاد، وتجلي بصيقل رأفته غيوم الغموم
 والأنكاد، وعلى آله الذين شادوا الدين، وسادوا على المؤمنين، وعلى أصحابه
 من حزموا^(٣) بصوارمهم رقاب الضالين، وخفضوا قدر الباغين، وأحرقوا
 بصواعق هممهم أوثان الضلال، وردوا جيوش الكفر مغمورين في أحوال
 الوبال، صلاة دائمة أبد الآبدين، ودهر الداهرين آمين.

أما بعد: فهذه أوراق انتخبتها، ومسائل جمعتها وحرّرتها، في ردّ الفرقة
 الذين سَمَّوْا أَنْفُسَهُمْ بالشيعة، ووسموا غيرهم بكل قبيحة وشنيعة، مشتملة على
 ما يحتاج إليه مما كثر دوره بين الأنام، وشاع البحث عنه عند السادة الأعلام،
 شارعاً في بحث الإمامة، متوكلاً على الله العزيز أمامه^(٤)، فأقول:

(١) اقتباس من الآية (٤٠) من سورة التوبة.

(٢) الأوام: كغراب: العطش، أو حره، انظر: القاموس المحيط (١٣٩٣) مادة ((أوم)).

(٣) الجزم: القطع، القاموس (ص ١٤٠٧)، مادة: ((جزم)).

(٤) أي أمام البحث.

الباب الأول في الإمامة

ليعلم^(١) أنّ أول ما اختلف فيه من مسائل هذا الباب - كون نصب الإمام واجباً على العباد أو على الله تعالى، فأهل السنة على الأول^(٢)، والشيعية على الثاني^(٣)، والفطرة^(٤) شاهدة بالأول، إذ كلّ فرقة تقرر لأنفسهم رئيساً من بينهم، وكذا الشرع أيضاً، إذ الشارع قد أوضح شرائط الإمام^(٥) وأوصافه ولوازمه بوجه كلّ كما هو شأنه في الأمور الجبليّة، كالنكاح ولوازمه مثلاً، وأيضاً لا معنى للوجوب عليه تعالى، بل هو مناف للألوهية والرّبوبية كما هو مقرّر في محلّه، وأيضاً كلّ ما يتعلق بوجود الرئيس العام من أمور المكلفين من إقامة الحدود والجهاد وتجهيز الجيوش، إلى غير ذلك ويجب عليهم، فلا بد أن يكون النصب أيضاً واجباً عليهم؛ لأنّ مقدّمة ما يجب على أحد واجب عليه، ألا ترى أنّ الوضوء وتطهير الثوب وستر العورة واجبة على المصلي كالصلاة، لا عليه تعالى، وهذا ظاهر.

(١) من هنا نقله عنه حفيده أبو المعالي في مختصر التحفة (ص ١١٦)، وهو في التحفة الإثني عشرية (ق ١٢٢).

(٢) راجع الفصل في الملل والنحل (٤/١٤٩)، والإمامة للآمدي (ص ٧٠ - ٧١)، والجامع لأحكام القرآن (١/٢٦٤ - ٢٦٥).

(٣) راجع تلخيص الشافعي (١/١٩٠)، وكشف المراد (ص ٣٨٨)، والألفين (ص ٢٣).

(٤) من هنا إلى (ص ٤٤) قبل كلمة «فصل» نقله عنه حفيده في السيوف المشرقة (ص ١٦٣ - ١٦٥).

(٥) انظر: شرائط الإمام في نهج السلامة إلى مباحث الإمامة (ق ٢٤) مخطوط.

وأيضاً إن تأملنا علمنا أنّ نصب الإمام من قبل الباري، يتضمن مفسد كثيرة؛ لأنّ آراء العالم مختلفة وأهواء نفوسهم متفاوتة، ففي تعيين رجل لتمام العالم في جميع الأزمنة إلى منتهى/ بقاء الدنيا^(١) إيجاب لتهيج الفتن وجرّ لأمر الإمامة إلى التعطيل، ودوام الخوف والتزام الاختفاء كما وقع للجماعة الذين تعتقد الشيعة إمامتهم، فمع هذا قولهم: «نصب الإمام لطف»^(٢) في غاية السفاهة، يضحك عليه؛ إذ لو كان لطفاً لكان بالتأييد والإظهار لا بغلبة المتخالفين والانتصار، فإذا لم يكن التأييد في البين، لم يكن النصب لطفاً كما يظهر لذي عينين. وما أجاب عنه بعض الإمامية - بأنّ وجود الإمام لطف، ونصرته وتمكينه لطف آخر^(٣)، وعدم تصرف الأئمة إنّما هو من فساد العباد، وكثرة الفساد، فإنّهم خوفوهم ومنعوهم، بحيث تركوا - من خوفهم على أنفسهم - إظهار الإمامة، وإذا ترك الناس نصرتهم لسوء اختيارهم فلا يلزم في قباحته في كونه واجباً عليه تعالى، والاستتار والخوف من سنن الأنبياء، فقد اختفى صلى الله عليه وسلّم في الغار^(٤) خوفاً من الكفار - . ففيه^(٥) غفلة عن المقدمات المأخوذة في الاعتراض؛ إذ المعترض يقول: الوجود بشرط التصرف والنصرة لطف، وبدونه متضمن لمفسد، فالواجب في الجواب التعرض لدفع

(١) كما هو عقيدة الرافضة.

(٢) تلخيص الشافي (١/٦٠)، وكشف المراد (ص ٣٨٨ - ٣٨٩).

(٣) انظر: تلخيص الشافي (١/٧٩)، وكشف المراد (ص ٣٨٨ - ٣٨٩).

(٤) أي في غار ثور.

(٥) أي في جواب بعض الإمامية، في قوله: «وما أجاب به بعض الإمامية».

لزوم المفسد، ولم يتعرض له كما لا يخفى، وأيضاً يرد على القائل بكونه لطفاً آخر ترك الواجب عليه تعالى، وترك هذا أقبح من ترك النصب.
وأيضاً يقال عليه هذا اللطف الآخر إما من لوازم النصب أو لا؟
فعلى الأول: لزم من تركه ترك النصب؛ لأن ترك اللازم يستلزم ترك الملزوم.

وعلى الثاني: لم يبق النصب لطفاً للزوم المفسد الكثيرة، بل يكون سفهاً وعبثاً تعالى [الله] ^(١) عن ذلك، وأيضاً ما ذكره من تخويف الناس للأئمة غير مسلم، وهذه كتب التاريخ المعتمدة في البين ^(٢). وأيضاً التخويف الموجب للاستتار إنما هو إذا كان بالقتل، وهذا لا يتصور في حق الأئمة لأنهم يموتون باختيارهم كما أثبت ذلك الكليني ^(٣) في الكافي، وبوب له ^(٤).
وأيضاً لا يفعل الأئمة أمراً إلا بإذن، فلو كان الاختفاء بأمره تعالى، وقد مضت مدة والخفاء هو الخفاء، فلا لطف بلا امتراء.

وأيضاً إن كان واجباً للتخويف، لزم ترك الواجب في حق الذين لم يكونوا

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل وأضيفته من مختصر التحفة.

(٢) لأن كتب التاريخ لم تذكر هذا التخويف الذي يدعونه، فهي دعوى بدون دليل ولا توجد إلا في كتبهم.

(٣) هو محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني، أبو جعفر، شيخ الرافضة في وقته وإمامهم (ت ٣٢٨ هـ). انظر: السير (٢٨٠/١٥)، ولسان الميزان (٤٣٢/٥)، وتنقيح المقال (٢٠١/٣).

(٤) قال الكليني في الأصول من الكافي (٢٥٨/١): «باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلا باختيار منهم». وانظر: بحار الأنوار (٢٨٥/٢٧).

كذلك، كزكريا^(١) ويحيى^(٢) والحسين^(٣)، وإن لم يكن واجباً بأن كان مندوباً لزم على من اختفى ترك الواجب الذي هو التبليغ لأجل مندوب، وهو فحش، وإن كان أمر الله تعالى مختلفاً بأن كان في حق التاركين بالندب مثلاً، وفي حق المستترين بالفرض، لزم ترك الأصلح الواجب بزعم الشيعة في أحد الفريقين، وهو باطل، ولا يمكن أن يقال: الأصلح في حق كل ما فعل؛ لأننا نقول: إن الإمام بوصف الإمامة لا يصح اختلاف وصفه كالعصمة، لأن اختلاف اللوازم يستلزم اختلاف الملزومات، فيلزم أن لا يكون أحد الفريقين إماماً فلا يكون الأصلح في حقهم إلا أحد الحالين، وإلا لزم اجتماع النقيضين، كما أن الموضوع^(٤)

(١) هو زكريا بن محمد الباقر، كما في التحفة الاثنى عشرية (ق ٨٩/ب)، ولم أقف عليه ابناً للباقر. انظر: الجمهرة لابن حزم (ص ٥٩).

(٢) هو يحيى بن زيد بن علي بن الحسين، خرج في أيام الوليد بن يزيد، فقتل سنة ١٢٦هـ. راجع: مقالات الإسلاميين (١/١٥٣)، والمحبر (٤٩٢)، ومقاتل الطالبين (ص ١٥٢)، البداية والنهاية (١٠/٦).

(٣) هو الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما، سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم، وربحائه، ولد سنة أربع للهجرة، واستشهد سنة ٦١هـ، بكر بلاء. انظر: الاستيعاب (١/٣٧٧ - بهامش الإصابة)، وأسد الغابة (٢/١٨)، والإصابة (٣٣١/١).

(٤) الموضوع: عند أهل المنطق هو ما يسمى في علم النحو: «المبتدأ» أو «الفاعل»، وفي علم البلاغة يسمى «المسند إليه». والمحمول: هو ما يسمى عند النحاة: «بالخبر» أو «الفعل» وعند البلاغيين يسمى «المسند».

انظر: كتاب إيساغوجي (ص ٢٧٤)، ضمن مجموع مهمات المتن، وشرح السلم المنورق (ص ٤٨)، والإيضاح في علوم البلاغة (ص ١٠٩)، والبلاغة الواضحة (ص ١٣٩ - ١٤١).

إذا كان مأخوذاً بالوصف العنواني^(١) فثبوت المحمول له بالضرورة بشرط الوصف يكون لازماً ويمتنع حمل نقيضيه عليه كما لا يخفى.

[٣] وأيضاً نقول: الاختفاء من القتل نفسه محال؛ لأنّ موتهم باختيارهم^(٢)/ وإن كان من خوف الإيذاء البدني يلزم أنّ الأئمة فرّوا من عبادة المجاهدة وتحمل المشاق في سبيل الله تعالى، وهذا بعيد عنهم، ومع هذا لا معنى لاختفاء صاحب الزمان بخصوصه؛ فإنه يعلم باليقين^(٣) أنّه يعيش إلى نزول عيسى ولا يقدر أحد على قتله وأنّه سيملك الأرض بخدايرها، فبأي وجه يتخوف ويختفي، ولم يظهر الدعوة ويتحمل المشقة كما فعله سيد الشهداء^(٤)، وما قاله المرتضى^(٥) في كتابه «تنزيه الأنبياء والأئمة»^(٦) من أنه فرق بين صاحب

(١) الوصف العنواني: يسمى في اصطلاح المنطقيين، «عنوان الموضوع» و«مفهوم الموضوع»، و«وصف الموضوع». انظر: كشف اصطلاحات الفنون (جـ ٣/١٠٧٣) باب: العين فصل النون، مادة: «عنوان»، و(ص ١١٥٤)، باب الفاء فصل الميم، و(ص ١٤٩٦)، باب الواو فصل الفاء.

(٢) تقدم توثيق هذه العقيدة (ص ٣٦).

(٣) حسب عقيدة الرافضة.

(٤) يقصد الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما.

(٥) هو الشريف المرتضى علي بن الحسين بن موسى العلوي الحسيني الموسوي البغدادي، أبو طالب وأبو القاسم كان من الأذكياء المتبحرين في علم الكلام والاعتزال، وإمامي جلد، في تواليفه سبب للصحابة رضي الله عنهم، وكان يكفر من يقول بتحريف القرآن (ت ٤٣٦ هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (١٧/٥٨٨)، وميزان الاعتدال (٣/١٢٤)، إنباه الرواة (٢/٢٤٩).

(٦) تنزيه الأنبياء (ص ١٨١).

الزمان وبين آبائه الكرام، فإنه مشار إليه بأنه مهدي قائم، صاحب السيف، قاهر للأعداء منتقم منهم، مزيل للدولة والملك عنهم، فله مخافة لا تكون لغيره^(١)، فكلام لا لبّ فيه؛ لأنّ خوف القتل نفسه قد علمته، ومع هذا معلوم له باليقين أنّ أحداً لن يقتله أبداً؛ [لأنّ الإمام عندهم عالم بما كان ويكون كما هو مسطور في كتبهم]^(٢).

وأيضاً ألا يعلم أنّ المخالفين لا يقبلون من أحدٍ دعوى المهديّة قبل ألف سنة^(٣)، وأنّ المهدي يظله السحاب^(٤) لا سقف السرداب^(٥)، وأنّه يظهر في مكة^(٦)

(١) إلى هنا منقول بمعناه من «تنزيه الأنبياء» (ص ١٨١).

(٢) ما بين المعقوفين مكتوب في الحاشية من المخطوط. قال الكليني في الكافي (١/٢٦٠): «باب أنّ الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنّه لا يخفى عليهم شيء»، ومثله في بحار الأنوار (١٠٩/٢٦).

(٣) أي قبل أن تمر ألف سنة، قال في التحفة الاثني عشرية (ق ١٢٧/ب)، لأنّ ظهور الآيات عندهم بعد المائتين والألف من الهجرة من المسلمات، فلا بد أن تمضي تلك المدة، ولم أقف على مستند لهذا القول.

(٤) لم أقف على نص يدل على أنّ المهدي يظله السحاب.

(٥) السرداب: بالكسر بناء تحت الأرض للصيف، «معرب».

انظر: القاموس (ص ١٢٤)، وهو المكان الذي تزعم الرافضة أنّ مهديهم محمد بن الحسن العسكري اختفى فيه وهو طفل وسيخرج في آخر الزمان.

(٦) رواه أبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفتن (ج ٥/ص ١٠٩٢ - ١٠٩٣، ح رقم: ٥٩٦)، ضمن حديث طويل.

وانظر: العرف الوردي في أخبار المهدي ضمن الحاوي للفتاوي للسيوطي (١/٧٦).

لا في « سر من رأى »^(١)، ويدعو الناس بعد الأربعين من عمره^(٢)، لا في زمن الطفولية ولا الشيخوخة^(٣)، على أنّ السيد محمد الجونفوري^(٤)، في الهند ادعى المهديّة ولم يقتل ولم يخوف.

وأيضاً قد كثر محبوه وناصروه في زمن الدولة الصفوية^(٥) أكثر من رمل الصحارى والحصى.

فالاختفاء مناف لمنصب الإمامة الذي مبناه على الشجاعة والجرأة، فهلا خرج وصبر واستقام إلى أن ظفر، وهلا كان كالقوم الذين قال الله تعالى

(١) سر من رأى: وتسمى سامراء: مدينة كانت بين بغداد وتكريت، وكان اسمها قديماً: « سامراء » فلما استحدثتها المعتصم سماها: « سر من رأى »، وبها السرداب المعروف عند الشيعة. انظر: معجم البلدان (٣/١٩٥، و٢٤٣).

(٢) السنن الواردة في الفتن لأبي عمرو الدانسي (ج ٥/ص ١٠٩٢، ح رقم: ٥٩٦)، وانظر: العرف الوردي في أخبار المهدي ضمن الحاوي للفتاوي (ج ٢/٧٣).

(٣) انظر: في شأن المهدي وأوصافه وعلاماته عند أهل السنة: المنار المنيف لابن القيم (ص ١٣٩)، ولوامع الأنوار البهية (٢/٧٠)، وعقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر، للشيخ العباد.

(٤) هو محمد بن سيد خان، وأمه « آخا ملك » وغير أتباعه اسم أبيه إلى « عبد الله » وأمه إلى « آمنة » ولد سنة (٨٤٧هـ) وادعى المهديّة سنة (٩٠٥هـ) ومات سنة (٩١٠هـ). انظر: سبحة المرجان في آثار هندوستان (١/١١٠) مع حاشية (١) والإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة (ص ٩٠ - ٩١).

(٥) الدولة الصفوية: أسسها الشاه إسماعيل الصفوي واستمر ملك هذه الدولة من سنة ٩٠٥هـ إلى سنة ١١٤٨هـ.

انظر: تاريخ إيران بعد الإسلام (ص ٦٣٩ - ٦٩٤)، والشيعة في الميزان لمغنية (ص ١٨٢)، وأصول مذهب الشيعة الاثني عشرية (٣/١٢٢٣).

فيهم: ﴿وَكَايْنِ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾^(١).

ثم ما حكى أولاً من قصة الغار، واستتار سيد الأبرار، من خوف الكفار، فكلام وقع في غير موقعه؛ لأنَّ استتاره عليه الصلاة والسلام لم يكن لإخفاء دعوى النبوة، بل كان من جنس التورية في الحرب، حتى إنَّ الكفار لن يطلعوا على مقصده، ولن يسدوا الطريق عليه، وهذا أيضاً كان ثلاثة أيام، فقياس ما نحن فيه عليه غاية حماقة ووقاحة، ففرق واضح لا يخفى على من له أدنى عقل بين الاختفاء الذي هو مقدمة لظهور الدين والغلبة على الكافرين، وبين الاختفاء الذي لازمه الخذلان، وترك الدعوة وانتشار الطغيان.

فالأول تقطر مياه الهمة من أسرته^(٢)، وتبلج^(٣) أقمار النصر من تحت طرته^(٤) بخلاف الثاني، فغبار الجبن يلوح على خده، والفرار عن الدعوة مرسوم على خده، فأبي فرقة سخرها الإمام لنفسه في هذه الغيبة، وأي ملك ملكه، ولو ابتغى صاحب الزمان فرصة ثلاثمائة سنة مكان ثلاث ليال، وعوض الغار سرداب «سر من رأى»^(٥)، وبدل «المدينة المنورة» «دار المؤمنين»

(١) الآية (١٤٦) من سورة آل عمران.

(٢) قال في اللسان (٣٥٩/٤): «السُّرُّ والسُّرُّ والسُّرُّ والسُّرُّ»، كله: خط بطن الكف والوجه والجهة... والجمع أسرة وأسرار، وأسارير: جمع الجمع».

(٣) يقال: تبلج الصبح: أي أضاء، والبلوج: الإشراق.

انظر: مختار الصحاح (ص ٦٢).

(٤) الطرة: الناصية، انظر: اللسان (٥٠٠/٤)، مادة: «طرر».

(٥) تقدم انتعريف بها (ص ٤٠).

« قم »^(١) ودار الإيمان « كاشان »^(٢) وبدل الأنصار، شيعة فارس والعراق، قائلاً بأنني في هذه الصورة أجمع الأسباب وأتخذ الأصحاب، ثم أخرج لكشف الغمة، وإصلاح حال الأمة، لتحمل أهل السنة وغيرهم هذه الشرائط^(٣)، وأننى ذلك فليست هذه إمامه، بل هي لعمر كقيامه.

[٤] وقد ترك الشيخ « مقداد »^(٤) صاحب « كنز العرفان » من المتأخرين/ طريق القدماء، وقال: « كان الاختفاء لحكمة استأثر بها الله تعالى في علم الغيب عنده ».

ويرد عليه أن هذا ادعاء مجرد يمكن أن يقال بمثله في كل أمر يكون مناقضاً للطف، فلا يثبت اللطف في شيء، وبه يفسد كلام الشيعة كله لأن مبنى أدلتهم عليه، يقولون: إن أمر كذا لطف، واللطف واجب عليه تعالى، فليتأمل. والله يحق الحق وهو يهدي السبيل.

(١) قم: بالضم وتشديد الميم كلمة فارسية، وهي مدينة مستحدثة، مصرها طلحة بن الأحرص الأشعري، توجد الآن بدولة إيران، وهي عاصمة الرفض، قال الحموي: « لا يوجد بها سني قط ».

انظر: معجم البلدان (٤/ ٤٥٠ - ٤٥١).

(٢) كاشان: بالشين المعجمة وآخره نون: مدينة بما وراء النهر على بابها وادي أخسيكت.

انظر: معجم البلدان (٤/ ٤٨٨).

(٣) هذا من باب التنزل مع الخصم.

(٤) هو مقداد بن عبد الله بن محمد بن الحسين السيوري الحلبي الأسدي فقيه إمامي، وفاته بالنجف سنة (٨٢٦هـ).

انظر: هدية العارفين (٢/ ٤٧٠)، والأعلام (٧/ ٢٨٢).

تنمية

قوله تعالى: ﴿ابعث لنا ملكا نقتل في سبيل الله﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿الذين إن مكنتهم في الأرض أقاموا الصلوة وأتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا﴾^(٣) إلى غير ذلك من الآيات يدل على أن هداية الناس والصبر على مشقة مخالطتهم من لوازم الإمامة، وكذا الجهاد في سبيل الله، والعقل يحكم بذلك.

وقد قال أمير المؤمنين: «لابد للناس من أمير برّ أو فاجر، يعمل في إمرته المؤمن ويستمتع فيها الكافر، ويبلغ^(٤) فيها الأجل ويأمن^(٥) فيها السبل، يؤخذ به للضعيف من القوي حتى يستريح^(٦) ويستراح من فاجر» كذا في نهج البلاغة^(٧). ولا يمكن حمله على التقية لما ذكره في «نهج البلاغة»^(٨) من أنه رضي الله تعالى عنه قاله لما سمع قول الخوارج: «لا إمارة»^(٩) فلا محل للتقية في مقابلتهم فتأمل في هذا الكلام، وتفكر في هذا المقام، تر الفلاح، أوضح من الصباح، وأن الحق عند أصحاب الجنة وأهل السنة والله تعالى أعلم.

(١) الآية: (٢٤٦) من البقرة.

(٢) الآية: (٤١) من الحج.

(٣) الآية: (٢٤) من السجدة.

(٤) في نهج البلاغة: «ويبلغ الله فيها».

(٥) في نهج البلاغة: «وتأمن به».

(٦) في نهج البلاغة: «به بر».

(٧) في نهج البلاغة: (ص ١٤٥).

(٨) النهج (ص ٤٥).

(٩) في النهج: «لا إمارة إلا لله».

فصل

العدالة شرط الإمامة^(١) لا «العصمة»^(٢) بمعنى عدم تصور الذنب كما في الأنبياء خلافاً للشيعة سيما «الإمامية»^(٣) و«الإسماعيلية»^(٤) قالوا: لا بد منها علماً وعملاً، العصمة من الخطأ في العلم ومن الذنب في العمل^(٥)، وهو مخالف للكتاب والعروة.

أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا﴾^(٦) فكان واجب الطاعة بالوحي ولم يكن معصوماً بالإجماع، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٧) فكان قبل النبوة إماماً وخليفة وصدر منه ما صدر، ويدل

(١) انظر: نهج السلامة إلى مباحث الإمامة للمصنف (ق ٢٥) مخطوط.

(٢) العصمة، لغة: المنع، واعتصم بالله امتنع بلطفه من المعصية، انظر: القاموس (ص ١٤٦٩).

وفي الاصطلاح: قيل: هو أن لا يمكن المعصوم من الإتيان بالمعصية.

وقيل: هي القدرة على الطاعة وعدم القدرة على المعصية. وقيل: تهيئة العبد للموافقة مطلقاً، وهناك أقوال أخرى، وكلها ترجع إلى ما ذكر. انظر: البحر المحيط للزركشي (١٧٢/٤)، وإرشاد الفحول (١٦٢/١).

(٣) عرّف به المؤلف في كتابه نهج السلامة (ق ٢). وانظر: كلامهم في كتاب منهاج الكرامة (٩٣)، والرد عليه في منهاج السنة (٣٧٢/٣).

(٤) انظر: نهج السلامة (ق ٨).

(٥) العصمة عند الشيعة يُعرفها المجلسي بقوله: «اعلم أن الإمامية - رضي الله عنهم - اتفقوا على عصمة الأئمة من الذنوب صغيرها وكبيرها فلا يقع منهم ذنب أصلاً لا عمداً ولا نسياناً ولا لخطأ في التأويل ولا للأسهاء من الله سبحانه». انظر: بحار الأنوار (٢٠٩/٢٥).

(٦) الآية (٢٤٧): من البقرة.

(٧) الآية (٣٠): من البقرة.

على ذلك قوله تعالى: ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾^(١) وقوله: ﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ﴾^(٢) والاجتباء في قوله تعالى في حق يونس: ﴿فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٣)، الاصطفاء للدعاء، وعذره ورده إليه لا الاستنباء؛ إذ قد ثبت قبل بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾^(٤) بخلاف ما نحن فيه، كذا قيل فليتأمل^(٥).

وأما أقوال العترة فقد أسلفنا قول الأمير: «لا بد للناس... الخ»^(٦)، وأيضا روى في «الكافي»^(٧) ما قال الأمير لأصحابه: «لا تكفوا عن مقابلة بحق أو مشورة بعدل، فإني لست آمن أن أخطئ»^(٨)، والحمل على المشورة الدنياوية

(١) الآية (١٢١) من سورة طه.

(٢) الآية (١٢٢) من سورة طه. قال في الترجمة العبرية (ق١٢٦/أ): «وهذه الزلة قد وقعت منه في زمن الإمامة والخلافة لا في وقت النبوة وبعدها بدليل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ﴾ لأنَّ كلمة "ثم" للترتيب». قلت: وفيما قال نظير، وانظر: الفصل لابن حزم (٩/٤ - ١٢).

(٣) الآية (٥٠): من سورة القلم.

(٤) الآية (١٣٩ - ١٤٠): من الصافات.

(٥) إشارة من الألوسي إلى توهين ما نقله في حق آدم عليه الصلاة والسلام.

(٦) سبق عزوه (ص٤٣).

(٧) الروضة من الكافي (ج٨/ص٣٥٦) ضمن خطبة طويلة ألقاها علي بن أبي طالب رضي الله عنه بصفين، وذكرت أيضا في نهج البلاغة (ص٤٨٥).

(٨) كم يعجب المرء لهؤلاء الرافضة عند ما يقرأون مثل هذا النص الصادر عن من يعتقدون عصمته ثم لا يعملون بمقتضاه، فهل المعصوم يقول: «إني لست آمن أن أخطئ» وهل هناك نص أصرح من هذا في نفي العصمة عن هذا الإمام أضف إلى ذلك أن هذا النص

يأباه الصدر كما لا يخفى.

وأيضا روى صاحب الفصول^(١) عن أبي مخنف^(٢) أنه قال: « كان الحسين يبدي الكراهة من صلح أخيه الحسن مع معاوية، ويقول: لو جز أنفي كان أحب إلي مما فعله أخي »^(٣).

وإذا خطأ أحد المعصومين الآخر ثبت خطأ أحدهما بالضرورة؛ لامتناع اجتماع النقيضين.

وأيضا في « الصحيفة الكاملة »^(٤) للسجاد^(٥): « قد ملك الشيطان عِناني

مزبور في مصدرين من أصح مصادرهم المعتمدة، « الكافي » و« نهج البلاغة » لكن الهوى والتعصب المقيت يعمي صاحبه، وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿ وما تغني الآيت والنذر عن قوم لا يؤمنون ﴾.

(١) هو علي بن محمد بن أحمد بن الصباغ المكي المالكي (ت ٨٥٥ هـ). انظر: الضوء اللامع (٢٨٣/٥)، والأعلام (٨/٥).

(٢) هو لوط بن يحيى بن سعيد بن مخنف الأزدي الغمدي الكوفي، أو مخنف، إخباري إمامي، له تصانيف كثيرة في التاريخ، قال يحيى بن معين: « ليس بثقة »، وقال أبو حاتم: « متروك الحديث »، مات سنة (١٥٧ هـ). انظر: الجرح والتعديل (١٨٢/٧)، والسير (٣٠١/٧)، وتنقيح المقال (٢/رقم: ٩٩٩٢)، والأعلام (٢٤٥/٥).

(٣) الفصول المهمة في معرفة الأئمة (ص ١٨١)، وذكر أبياتا في المعنى نفسه.

(٤) يسميها الروافض « الصحيفة السجادية » و« انجيل أهل البيت » و« أخت القرآن » و« زبور آل محمد » انظر الذريعة إلى تصانيف الشيعة (١١٨/١٥) وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله أن أكثر ما في هذه الصحيفة مكذوب على علي بن الحسين زين العابدين. انظر منهاج السنة (٣٠٦/٦).

(٥) هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، زين العابدين، سمي بالسجاد: لكثرة سجوده، ولد بالمدينة سنة (٣٨ هـ) وحضر مع أبيه « كربلاء » ومات بالمدينة سنة (٩٢ - ٩٥ هـ). السير (٤/٣٨٦ - ٤٠٠).

في سوء الظنّ وضعف اليقين، [وإنّي]^(١) أشكو سوء مجاورته لي/ وطاعة [نفسي له]^(٢)، فظاهر أنه على الصدق^(٣)، والكذب مناف للعصمة. ومن أدلتهم على العصمة أنّ الإمام لو لم يكن معصوماً لزم التسلسل، بيان^(٤) الملازمة: أنّ المحجوج للنصب هو جواز الخطأ للأمة، فلو جاز الخطأ عليه^(٥) أيضاً لافتقر إلى آخر وهكذا فيتسلسل^(٦). ويجب بمنع أنّ المحجوج ما ذكر، بل المحجوج تنفيذ الأحكام ودرء المفساد وحفظ بيضة الإسلام مثلاً، ولا حاجة في ذلك إلى العصمة، بل الاجتهاد والعدالة كافيان. ولما لم يكن إثم على التابع إذ ذاك، استوى جواز الخطأ وعدمه، سلمنا، لكن التسلسل ممنوع بل تنتهي السلسلة إلى النبي - [صلّى الله عليه وسلّم] - سلمنا لكنه منقوض بالاجتهاد النائب عن الإمام في الغيبة عند الإمامية، وليس بمعصوم إجماعاً فيلزم ما لزم، والجواب هو الجواب. ومن الأدلة أيضاً أنه حافظ للشرعية فكيف الخطأ^(٧)؟ ويجب

(١) في الصحيفة السجادية الكاملة: «فأنا».

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة (ص ١٦٤).

(٣) أي أنه لم يقل هذا الكلام تقية.

(٤) في الأصل «بين»، وفي التحفة (ق ١٢٦/أ)، ومختصرها (ص ١٢١)، والسيوف المشرقة (ق ١٩٥)، «بيان».

(٥) أي على الإمام المعصوم.

(٦) انظر: كشف المراد (ص ٣٩٠)، ومنهاج الكرامة (ص ١٤٦)، والرد عليه في منهاج السنة (٤١٠ - ٤٠٨/٦).

(٧) انظر: كشف المراد (ص ٣٩٠)، ومنهاج الكرامة (ص ١٤٦)، والرد عليه في منهاج السنة (٤٥٧/٦ - ٤٦٥).

بالمنع^(١)، بل هو مروج، والحفظ بالعلماء، لقوله تعالى: ﴿وَالرَّبَّنِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿كَونُوا رَبَّنِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾^(٣)، وأيضاً إذا كان الحفظ بالعلماء زمن الفترة وفي الغيبة - على ما في « كشكول الكرامة » للحلي^(٤) - ففي الحضور كذلك، سلمنا، لكن الحفظ بالكتاب والسنة والإجماع لا بنفسه^(٥)، وممتنع^(٦) الخطأ في الثلاثة، والأداء لا دخل له في صلب الشريعة فلا ضرورة في حفظه،

(١) أي يمنع كونه حافظاً للشرع.

(٢) الآية (٤٤): من المائدة.

(٣) الآية (٧٩): من آل عمران.

(٤) هو الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر، جمال الدين، « العلامة » كانت له وجاهة عند ملك التار، فاستغلها في نشر مذهبه، من كتبه، « منهاج الكرامة »، و« كشف المراد »، وأما « الكشكول » فلم يصح أن له كتاباً بهذا العنوان، وإن نسبته إليه بعض علمائهم وقد رجح الطهراني في الذريعة (٧٢/١٨ و ٨٢) أن كتاب الكشكول ألف بعد موت الحلبي بعشر سنين، ولعل المؤلف اختلط عليه الأمر فساغ من عناوين عنواننا، وقد رجعت إلى منهاج الكرامة فلم أجد فيه هذا النقل، فقد يكون في الكشكول، الذي صح أنه ليس للحلي، والحلي هذا هو الذي عنى الشيخ تقي الدين السبكي بقوله:

وابن المطهر لم تطهر خلأته داع إلى الرفض غال في تعصبه

ولابن تيمية رد عليه وفي بمقصد الرد واستفاد أضربه

مات سنة (٧٢٦هـ). انظر: الدرر الكامنة (٧١/٢)، ترجمة (١٦١٨)، وتنقيح المقال

(٣١٤/١)، ت (٢٧٩٤)، والأعلام (٢٢٧/٢).

(٥) أي لا بنفس الإمام.

(٦) في السيوف المشرقة: « ويمتنع ».

سلمنا لكن ذلك منقوض بالنائب، وقد يقال بأن وجود المعصوم لو كان ضرورياً للأمن من الخطأ لوجب أن يكون في كلّ قطر، بل في كلّ بلدة؛ إذ الواحد لا يكفي في الجميع، بل هو مستحيل بداهة لانتشار المكلفين في الأقطار، والحضور مستحيل عادة ونصب نائب لا يفيد لجواز الخطأ وعدم إمكان التدارك، سيما في الغيبة، والوقائع اليومية؛ إذ الاطلاع ممنوع، وعلى تسليمه، الإعلام إما برسول ولا عصمة، أو بكتاب، والتليس جائز، على أن الفهم إنما هو باستعمال قواعد الرأي، وضوابط القياس، والكل مظنة الخطأ فلا يحصل المقصود إلاّ بنصب معصوم في كلّ قطر وهو محال^(١).



(١) انتهى ما نقله عنه حفيده في السيوف المشرقة (ص ١٩٥).

فصل

الإمام لا يلزم أن يكون منصوباً من الباري تعالى؛ لأنّ نصبه واجب على العباد كما تقدم^(١)، فتعيين الرئيس مفوض إليهم، وهو الأصلح لهم. وقالت الإمامية لا بد أن يكون منصوباً من قبله تعالى^(٢) كما أنّ نصبه واجب عليه تعالى^(٣)، وهذا مخالف للعقل والنقل.

أما الأول^(٤): فمر^(٥).

وأما الثاني؛ فلأنّ الله تعالى يقول: ﴿وجعلنا منهم أئمة﴾^(٦)، و﴿نريد أن ننزّل على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة﴾^(٧)، ﴿هو الذي جعلكم خلائف في الأرض﴾^(٨)، إلى غير ذلك، ولم يكن في أحد من تلك الفرق نص، بل كان برأي أهل الحل والعقد، فمعنى الجعل إلقاء اختياره في قلوب مسموعي القول، فينصبوه، فإنّ عدل فعادل وإلا فجائر. «وقد قيس طالوت بعصاة الملوك فساواها فملك»^(٩)، كما لا يخفى على المتتبع فافهم وتدبر.

(١) تقدم (ص ٣٤).

(٢) انظر: كشف المراد (ص ٣٩٢)، ومنهاج الكرامة (١٤٦).

(٣) انظر: كشف المراد (ص ٣٨٨).

(٤) أي العقل.

(٥) (ص ٣٤).

(٦) الآية (٢٤) من السجدة.

(٧) الآية (٥) من سورة القصص.

(٨) الآية (٣٩): من فاطر.

(٩) قال ابن جرير في تفسيره (٢/٣٨٠ - ٣٨١): «قال السدي: أُنِي النبي صَلَّى الله عليه

فصل

لا يلزم أن يكون الإمام أفضل أهل العصر عنده تعالى؛ إذ قد خلف طالوت، وداود وشمويل موجودان^(١)، نعم لابد لأهل الحل والعقد [من]^(٢) نصب الأفضل رياسة وسياسة لا عبادة ودراسة.

والشيعة على خلاف هذا، وقد علمت ردهم إجمالاً، واشترطوا ما اشترطوا لنفي الخلافة عن الثلاثة؛ لعدم العصمة والنص^(٣)/ وفي الأفضلية مجال بحث^(٤). [٦] وهذه نبذة يسيرة في الرد، وسيأتي التفصيل في إثبات الخلافة - إن شاء الله تعالى - فلينتظروه.

وسلم بعضى تكون مقداراً على طول الرجل الذي يبعث فيهم ملكاً فقال: إن صاحبكم يكون طوله طول هذه العصا فقاموا أنفسهم بها فلم يكونوا مثلها فقاموا طالوت بها فكان مثلها»، ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره مطولاً.

انظر: الجزء الثاني - من سورة البقرة -، الذي حققه د/عبد الله علي أحمد الغامدي، لنيل الذكواره، بجامعة أم القرى (ج ٢/ ٩١٤)، ومن المطبوع (ج ٢/ ٤٦٦):

(١) طالوت ملك، وداود وشمويل نبيان، وصار طالوت خليفة بأمر الله مع وجودهما.

(٢) ما بين المعقوفين ساقطة من المخطوط، والتصويب من التحفة ومختصرها.

(٣) أي عند أهل السنة.

(٤) أي في أفضلية الخلفاء الثلاثة.

فصل مهم

اعلم^(١) أنّ الإمام بعد الرسول صلى الله عليه وسلم بلا فصل، أبو بكر الصديق بإجماع أهل الإسلام، وقد تفردت الشيعة بإنكار ذلك، وقالوا: الإمامة ملك لعلي - رضي الله تعالى عنه -^(٢)، وعند أهل السنة له بعد الثلاثة ثم لابنه الحسن - رضي الله تعالى عنه -، والصلح لمصالح رآها وهو اللائق بذاته الكريمة لا لخوف من جندٍ كما افترى؛ إذ قد ورد في كتب الشيعة خطبة له يقول فيها: «إنما فعلت ما فعلت إشفافاً عليكم»^(٣)، وقد ثبت في أخرى أوردتها المرتضى^(٤) وصاحب الفصول^(٥) أنه قال لما انبرم الصلح بينه وبين معاوية: «إن معاوية قد نازعني حقاً لي دونه فنظرت الصلاح للأمة وقطع الفتنة، وقد كنتم بايعتموني على أن تسالموا من سألني وتحاربوا من حاربني ورأيت أن أحقن دماء المسلمين خير من سفكها، ولم أر ذلك إلاّ صلاحكم»^(٦).

فهاتان الخطبتان تدلان على أنّ الصلح للمصلحة لا للعجز وعدم الناصر، والثانية أيضاً تدل بالصراحة على إسلام الفريق الثاني^(٧)؛ لأنّ المصالحة لأهل

(١) من هنا بدأ ما نقله عن المؤلف حفيذه أبو المعالي الألوسي في السيوف المشرقة (ص ١٦٥ - ١٧٤).

(٢) انظر: قولهم في كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد (ص ٣٩٣).

(٣) انظر: النص في تنزيه الأنبياء (ص ١٧٠).

(٤) تقدمت ترجمته (ص ٣٨).

(٥) تقدمت ترجمته (ص ٤٥).

(٦) انظر: النص في تنزيه الأنبياء (ص ١٧٢)، والفصول المهمة (ص ١٦٣ - ١٦٤)، مع اختلاف في بعض الألفاظ.

(٧) وهو معاوية - رضي الله عنه - ومن معه.

الكفر والردة لمخافة الفتنة لا تجوز، بل ترك قتالهم وغلبتهم هو الفتنة؛ لقول الله تعالى: ﴿وَقَتُلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾^(١)، وأيضاً قد سبق^(٢) ما كان يقوله الحسين في صلح الحسن، أفنسي^(٣) أن الضرورات تبيح المحظورات^(٤)، ثم إظهار الكراهة لخلاف المصلحة المعقولة للكاره لا تكون قبيحة، وأيضاً الاختلاف بين أكابر الدين في المصالح المنجر إلى عدم الرضا لا يقدح في أحد الجانبين، فليحفظ وليفهم، ثم لا يغتر بما تقوله أهل الزور على أهل السنة، من أنهم يقولون بخلافة معاوية بعد الشهيد^(٥) حاشاً وكلاً، بل هم يقولون بصحة خلافته بعد صلح الحسن إلا أنه غير راشد^(٦) والراشدون هم الخمسة^(٧)، بل قالوا إنه باغي^(٨).

(١) الآية (١٩٣): من البقرة.

(٢) سبق (ص ٤٦).

(٣) أي الحسين رضي الله عنه.

(٤) لأن فعل الحسن لم يكن عن اضطرار وإنما لمصالح رآها أداه إليها اجتهاده، وهذا الاجتهاد هو الذي عاتبه عليه أخوه الحسين، وإلا فالأمور الاضطرارية ليست محلاً للشكاية والعتاب.

(٥) الشهيد شهيد الدار، عثمان بن عفان رضي الله عنه.

(٦) أي لا يعتبر من الخلفاء الراشدين.

(٧) قول أهل السنة في أن علياً رضي الله عنه هو الخليفة بعد عثمان رضي الله عنه، وبعده ابنه الحسن رضي الله عنه لمدة ستة أشهر ثم بعده معاوية رضي الله عنه.

انظره فيما يلي: شرح العقيدة الطحاوية (٢/٧٢١ - ٧٢٥)، ولوامع الأنوار البهية (٢/٣٤٥ - ٣٤٦)، ومعارج القبول (٢/٥٦٥ - ٥٨٤).

(٨) على التسليم بهذا فإنه كان مجتهداً متأولاً وله أجر على اجتهاده رغم أنف الرافضة، قال ابن تيمية في المنهاج (٦/٢٣٢): « فلم يكن من ملوك المسلمين ملك خير من معاوية ولا

فإن قلت: إذا ثبت بغيه لم لا يجوز لعنه؟

جوابه: أن أهل السنة لا يجوزون لعن مرتكب الكبيرة مطلقاً، فعلى هذا لا تخصيص بالباغي لأنه مرتكب كبيرة أيضاً، على أنه إذا كان باغياً بلا دليل، أما به^(١) بالاجتهاد ولو فاسداً فلا إثم فضلاً عن الكبيرة، ويشهد لهم قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^(٢)، والأمر بالشيء نهي عن ضده عند الإمامية^(٣)، فالنهي عن اللعن واضح، نعم ورد اللعن في الوصف في حق أهل الكبائر، مثل قوله تعالى: ﴿لَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾^(٥)، لكن هذا اللعن بالحقيقة على الوصف لا على صاحبه، ولو فرض عليه يكون وجود الإيمان مانعاً، والمانع مقدم كما هو عند الشيعة^(٦)، وأيضاً وجود العلة مع المانع لا يكون مقتضياً، فاللعن لا يكون مترتباً على وجود الصفة حتى يرتفع الإيمان المانع.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٧)، نص

كان الناس في زمان ملك من الملوك خيراً منهم في زمن معاوية، إذا نسبت أيامه إلى أيام من بعده... وعن مجاهد قال: لو أدركتم معاوية لقلتم هذا المهدي، وكلمة «باغي»، وردت في السيوف المشرقة (ص ١٦٦)، ومختصر التحفة هكذا «باغ».

(١) أي بدليل الاجتهاد.

(٢) الآية (١٩): من سورة محمد.

(٣) انظر: مبادئ الوصول إلى علم الأصول (ص ١٠٧)، للحلي وهو إمامي جلد.

(٤) الآية (١٨): من هود.

(٥) الآية (٦١): من آل عمران.

(٦) انظر: مبادئ الوصول إلى علم الأصول (ص ٢٣٧) مع الهامش (٢).

(٧) الآية (١٠): من الحشر.

في طلب المغفرة وترك العداوة بحيث جعل مترتباً/ على الإيمان من غير تقييد، [٧] ويشهد لهم أيضاً ما تواتر عن الأمير من نهى لعن أهل الشام^(١).

قالت الشيعة: النهي لتهذيب الأخلاق وتحسين الكلام^(٢)، كما يدل قوله في هذا المقام: «إني أكره لكم أن تكونوا سبائين»^(٣)، وأهل السنة يقولون: هو مكروه للإمام فينبغي كراهته لنا، وعدم محبوبيته وجعله قرينة، وإن لم نعلم وجه الكراهة.

وأيضاً روى في «نهج البلاغة» عنه - رضي الله تعالى عنه - ما يدل صراحة على المقصود، وهو أنه لما سمع لعن أهل الشام، خطب، وقال: «أصبحنا نقاتل إخواننا في الإسلام على ما دخل فيه من الزيف والاعوجاج والشبهة والتأويل»^(٤).

فإذا صحت الروايتان في كتب الإمامية حملنا أن الأولى^(٥) في حق من كان يلعنهم بالوصف - وهو جائز - لا مطلقاً، بل لمن يُبلغ الشريعة كالأنبياء؛ إذ قد يستعمل لبيان قباحة تلك الصفات، وأمّا الغير فهو في حقه مكروه، لأنه لو اعتاده لخشي في حق من ليس أهلاً.

(١) انظر: نهج البلاغة (ص ٤٦٩)، وقد نهى عن لعنهم عندما سمع قوماً يسبونهم.

(٢) في شرح نهج البلاغة (٨/٣) لابن أبي الحديد فرق بين السب واللّعن، حتى يجوز اللّعن ودافع كثيراً على جواز اللّعن.

(٣) نهج البلاغة (ص ٢٦٩).

(٤) نهج البلاغة (ص ٢٩٠).

(٥) أي الرواية الأولى.

وأن الثانية^(١) في حق من كان يلعن أهل الشام بتعيين الأشخاص، غافلاً عن منع الإيمان، فأعملنا الروايتين؛ لأنّ الأصل في الدلائل الإعمال دون الإهمال.

وقال بعض علماء الشيعة: البغي غير موجب للعن على قاعدتنا؛ لأنّ الباغي آثم، لكنّ هذا الحكم^(٢) مخصوص بغير المحارب^(٣) وأمّا هو^(٤) فكافر عندنا بدليل حديث متفق [عليه]^(٥) عند الفريقين أنّه صلّى الله تعالى عليه وسلّم قال للأمر: «حربك حربي»^(٦)، وأنّه قال لأهل العبا: «أنا سلم لمن سالمتم حرب لمن حاربتم»، وحرب الرّسول كفر بلا شبهة، فكذا حرب الأئمة.

(١) أي الرواية الثانية.

(٢) في المخطوط: «الحاكم»، والتصويب من التحفة ومختصرها، والسيوف المشرقة.

(٣) في مختصر التحفة: «بغير المحارب للأمر»، وفي تنزيه الأنبياء (ص ١٥٦): «ومقاتلوا علي عندنا كفار».

(٤) أي المحارب.

(٥) ما بين المعقوفين أضفته من مختصر التحفة والسيوف المشرقة، وهذا الاتفاق غير صحيح عند أهل السنة.

(٦) قال نصير الدين الطوسي: «محاربوا علي كفره ومخالفوه فسقة»، وقال شارحه الحلبي: «المحارب لعلي كافر لقول النبي صلّى الله عليه وسلّم: يا علي حربك حربي». انظر: كشف المراد (ص ٤٢٣)، ورواه ابن المغازلي الشيعي في مناقب علي رضي الله عنه (ص ٥٠، رقم: ٧٣). قال ابن تيمية في المنهاج (٤/٤٩٥): «وهذا الحديث ليس في شيء من كتب علماء الحديث المعروفة ولا روي بإسناد معروف، بل كيف إذا علم أنه كذب موضوع على النبي صلّى الله عليه وسلّم باتفاق أهل العلم بالحديث».

قال أهل السنة: هذا مجاز للتهديد والتغليظ^(١)، بدليل ما حكم به الأمير من بقاء إيمان أهل الشام وأخوتهم في الإسلام^(٢)، على أنه قوله: «حرب الرسول كفر»، ممنوع، إذ قد حكم على أكل الربا بحرب الله ورسوله معاً، قال تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٣)، وعلى قطاع الطريق كذلك، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٤).

فلم لم تحكم الشيعة بكفر هؤلاء!!

هذا، ولنرجع إلى ما كنا فيه، ولنورد عدة آيات قرآنية، وأخبار عثرية تدل على المرام، وتوضح المقام، وتفسد أصل الشيعة، وتبطل هذه القاعدة الشنيعة، وبالله تعالى الاستقامة والتوفيق، ومنه يرجى الوصول إلى سواء الطريق.

فمن الآيات قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٥).

(١) أي أنّ حديث «حربك حربي»، ورد مورد التهديد والتغليظ، ونحن لسنا في حاجة إلى تفسير ما لم يصح، ولكن من باب التنزل مع الخصم قد يقبل هذا الكلام.

(٢) تقدم توثيق الكلام (ص ٥٥).

(٣) الآية (٢٧٩): من البقرة.

(٤) الآية (٣٢): من المائدة.

(٥) الآية (٥٥): من النور.

الحاصل أنّ الله تعالى وعد المؤمنين الصالحين الحاضرين وقت النزول بالاستخلاف والنصر، وكما جعل بني إسرائيل متصرفين في مصر والشام، كداود عليه السلام الوارد في حقه: ﴿يُداوود إنا جعلناك خليفة في الأرض﴾^(١)، [خليفة]^(٢) وغيره من أنبياء بني إسرائيل، وبإزالة الخوف من الأعداء الكفار والمشرّكين بأن يجعلهم في غاية الأمن حتى يخشاهم الكفار، ولا يخشون أحداً إلا الله تعالى، وتقوية الدين المرتضى بأن يروجه ويشيعه كما ينبغي.

ولم يقع هذا المجموع إلا زمن الخلفاء الثلاثة لأن المهدي ما كان موجوداً وقت/ النزول، والأمير وإن كان حاضراً لكن لم يحصل له رواج الدين كما هو [٨] حقه بزعم الشيعة، بل صار أسوأ وأقبح من عهد^(٣) الكفار، كما صرح به المرتضى^(٤) في «تنزيه الأنبياء والأئمة»^(٥)، مع أنّ الأمير وشيعته كانوا يخفون دينهم خائفين هائبين من أفواج أهل البغي دائماً^(٦).

وأيضاً الأمير فرد من الجماعة، ولفظ الجمع^(٧) حقيقة في ثلاثة أفراد ففوق، والأئمة الآخرون لم يوجد فيهم مع عدم حضورهم تلك الأمور كما لا يخفى، وخلف الوعد ممتنع اتفاقاً، فلزم أنّ الخلفاء الثلاثة كانوا^(٨) الموعودين من قبله

(١) الآية (٢٦): من سورة (ص).

(٢) كذا في المخطوط، ولا توجد في التحفة ومختصرها ولا في السيوف المشرقة.

(٣) في الأصل «عند» والتصويب من التحفة ومختصرها.

(٤) تقدمت ترجمته (ص ٣٨).

(٥) لم أقف عليه في هذا الكتاب.

(٦) هذا حسب عقيدة الرافضة في الأئمة.

(٧) أي الجماعة الذين وعدهم الله بالاستخلاف في قوله: ﴿وعد الله الذين ءامنوا... الخ﴾.

(٨) في التحفة ومختصرها زيادة: «هم» بعد كانوا.

تعالى بالاستخلاف وأخويه^(١)، وهو معنى الخلافة الراشدة المرادفة للإمامة. وقال الملا عبد الله المشهدي في «إظهار الحق»^(٢) بعد الفحص الشديد يحتمل أن يكون «الخليفة» بالمعنى اللغوي، و«الاستخلاف» الإتيان بأحد بعد آخر، كما ورد في حق بني إسرائيل ﴿عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض﴾^(٣)، والمعنى الخاص مستحدث بعد الرحلة^(٤).
جوابه: أنا متى قلنا إن الاستخلاف غير مستعمل في الكلام بالمعنى اللغوي ولكن القاعدة الأصولية للشيعة^(٥) أن الألفاظ القرآنية ينبغي أن تحمل على المعاني الاصطلاحية الشرعية حتى الإمكان، لا على المعاني اللغوية، وإلا فالشرعية كلها تفسد، ولا يثبت حكم كما لا يخفى.
وأيضاً كيف يصح تمسكهم بحديث «أنت مني... الخ»^(٦)، المنظم إليه: ﴿اخلفني في قومي﴾^(٧)، وكيف التمسك بحديث: «يا علي أنت

(١) يقصد بأخوي الاستخلاف، تمكين الدين، وإبدال الخوف أمناً، حسب ما ورد في الآية.

(٢) لم أقف على هذا الكتاب ولا على مولفه المشهدي.

(٣) الآية (١٢٩): من الأعراف.

(٤) أي بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ورحلته إلى الآخرة، وإلى هنا انتهى كلام المشهدي.

(٥)

(٦) متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى» البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة تبوك، ومسلم كتاب الفضائل، باب فضل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، واللفظ هنا لمسلم (برقم: ٢٤٠٤).

(٧) الآية (١٤٢): من الأعراف.

خليفتي من بعدي»^(١).

ولقد سعى المدققون من الشيعة في الجواب عن هذه الآية، وتوجيهها، وأحسن الأجوبة عندهم اثنان:

الأول: أن « من » للبيان لا للتبعض، و« الاستخلاف » الاستيطان.

قلنا: حمل « مِنْ » الداخلة على الضمير على البيان مخالف للاستعمال وبعيد عن المعنى في الآية الكريمة، وإن قال به البعض، بناء على قول البيضاوي^(٢)، وورود البيان آخر سورة الفتح^(٣) سلمنا لكن لا يضرنا؛ لأن

(١) قطعة من حديث طويل عن ابن عباس، أوله: « أما ترضى أن تكون... »، وفيه: « إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي قال: وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنت وليي في كل مؤمن بعدي »، رواه أحمد في المسند (٣٣١/١) وابن أبي عاصم في السنة (ص ٥٨٩، رقم: ١٣٥١)، والنسائي في الخصائص (ص ٥٠، رقم: ٢٤، وص ١٠٩، رقم: ٨٩)، والحاكم في المستدرک (١٣٤/٣).

قال ابن تيمية في المنهاج (٣٩١/٧): « قوله: هو - يعني عليا - ولي كل مؤمن بعدي، كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم، بل هو في حياته وبعد مماته ولي كل مؤمن وكل مؤمن وليه في الحيا والممات، فالولاية التي هي ضد العداوة لا تختص بزمان، وأما الولاية التي هي الإمارة فيقال فيها ولي كل مؤمن بعدي، كما يقال في صلاة الجنازة إذا اجتمع الولي والوالي قدم الوالي في قول الأكثر، وقيل يقدم الولي، فقول القائل: "علي ولي كل مؤمن بعدي" كلام يمتنع نسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإنه إن أراد الموالاتة لم يحتاج أن يقول: بعدي، وإن أراد الإمارة كان ينبغي أن يقول: وال علي كل مؤمن ».

(٢) ناصر الدين، عبد الله بن عمر بن محمد، أبو سعيد، الشافعي الشيرازي، قاض فقيه مفسر أصولي، (ت ٦٨٥).

انظر: الطبقات للسبكي (٥٩/٥)، والوافي بالوفيات (٣٧٩/١٧).

(٣) في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ الآية (٢٩) من سورة الفتح.

المخاطبين هم الموعودون بتلك المواعيد وقد حصلت لهم.
إلا أنّ الاستخلاف غير معقول لكل حقيقة، فالحصول للبعض حصول
للكل باعتبار المنافع.

وأيضا قيد « وعملوا الصالحات » وكذا « الإيمان » يكون عبثا؛ إذ
الاستيطان يحصل للفاسق، وكذا الكافر أيضا وحاشا القرآن من العبث.
الثاني: أنّ المراد من الآية الأمير فقط، وصيغة الجمع للتعظيم أو مع أولاده.
قلنا: يلزم تخلف الوعد كما لا يخفى؛ إذ لم يحصل لأحد منهم تمكين دين
وزوال خوف والناس شاهدة على ذلك.

وانظر أيها المنصف العريف^(١) واللّودعي^(٢) الشريف، إلى ما قاله الإمام مما
ينحسم فيه الإشكال في هذا المقام.

ذكر في « نهج البلاغة »^(٣) للمرتضى^(٤) الذي هو أصح الكتب عندهم:
« أنّ عمر ابن الخطاب رضي الله عنه لما استشار الأمير عند انطلاقه لقتال
فارس، وقد جمعوا للقتال - أجابه: إنّ هذا الأمر لم يكن نصره ولا خذلانه
بكثرة ولا بقلّة، وهو دين الله تعالى الذي أظهره، وجنده الذي أعزّه

(١) قال في اللسان (٢٣٦/٩): « ورجل عروف وعروفة: عارف يعرف الأمور... والعريف
والعارف بمعنى مثل عليم وعالم ».

(٢) اللّودعي: الخفيف الذكي، الظريف الذهن الحديد الفؤاد، واللسن الفصيح.

انظر: القاموس (ص ٩٨٢)، مادة: « لدع ».

(٣) نهج البلاغة (ص ٣٢٠).

(٤) تقدمت ترجمته (ص ٣٨).

وأَيِّده^(١)، حتَّى بلغ ما بلغ، وطلع حيث طلع، ونحن على وعد^(٢) من الله تعالى [حيث قال عز اسمه: ﴿وعد الله الذين ءامنوا^(٣)...﴾ وتلا الآية]^(٤).

[٩] والله تعالى منجز وعده/ وناصر جنده، ومكان القيم [في الإسلام]^(٥) مكان [النظم]^(٦) من الخرز يجمعه ويضمه^(٧)، فإن انقطع النظام تفرق وذهب^(٨) ورب متفرق لم يجتمع، والعرب اليوم وإن كانوا قليلاً فهم كثيرون بالإسلام^(٩)، عزيزون بالاجتماع، فكن قطباً واستدر الرحى بالعرب، وأصلهم^(١٠) دونك نار الحرب، فإنك إن شخصت من هذه الأرض انتقضت عليك العرب من أطرافها وأقطارها حتَّى يكون ما تدع وراءك من العورات أهم إليك مما بين يديك [وكان قد آن]^(١١) إن الأعاجم إن ينظروا إليك غداً يقولوا هذا أصل العرب فإذا قطعتموه استرحتم، فيكون ذلك أشد لكلبهم عليك، وطمعهم فيك، فأما ما ذكرت من مسيرة القوم إلى

(١) في النهج «أعده وأمده».

(٢) في النهج، والسيوف المشرقة «موعود».

(٣) الآية (٥٥): من سورة النور.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من النهج.

(٥) في النهج «بالأمر».

(٦) في النهج ومختصر التحفة والسيوف المشرقة «النظام».

(٧) ما بين المعقوفين أضفته من النهج.

(٨) ما بين المعقوفين أضفته من النهج

(٩) في النهج «وعزيزون».

(١٠) في المخطوط والسيوف: «وصلهم» والتصويب من النهج والمختصر.

(١١) ما بين المعقوفين غير موجود في النهج ومختصر التحفة.

قتال المسلمين فإنَّ الله سبحانه وتعالى هو أكره لمسيرهم منك، وهو أقدر على تغيير ما يكرهه^(١)، وأمَّا ما ذكرت من عددهم فإنَّنا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثرة، وإنَّما كنَّا نقاتل بالنصر والمعونة « انتهى^(٢) بلفظه [المقدس]^(٣).

فتدبر متصفاً فارتفع^(٤)، الإشكال، وأتضح الحال، والحمد لله رب العالمين. ومنها قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّونَ إِلَى قَوْمِ آبَائِهِمْ أَشَدُّ حَرَجًا مِنْ سُدِّكُمْ إِلَيْنَا﴾^(٥)، المخاطب بعض القبائل ممن تخلف عن الرسول صلى الله عليه وسلم في غزوة الحديبية^(٦) لعذر بارد وشغل كاسد، وقد أجمع الفريقان أنَّه لم يقع بعد نزول هذه الآية إلا غزوة تبوك، ولم يقع فيها لا القتال ولا الاسلام فتعين الغير، والدَّاعي ليس جناب الرسول صلى الله عليه وسلم عليه وسلم لا محالة، فلا بد أن يكون خليفة من الخلفاء الثلاثة الذين وقعت الدعوة

(١) في النهج: « ما يكره ».

(٢) انتهى من نهج البلاغة (ص ٣٢٠).

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من مختصر التحفة.

(٤) في مختصر التحفة « فقد ارتفع » وفي السيوف المشرقة « فاندفع » ولعل ما في مختصر التحفة أولى.

(٥) الآية (١٦): من سورة الفتح.

(٦) كانت هذه الغزوة في ذي القعدة سنة ست من الهجرة، والحديبية قرية قريبة من مكة بمرحلة.

انظر: سيرة ابن هشام (٢/٣٠٨) ومعجم البلدان (٢/٢٦٥).

في عهدهم، كما في عهد الخليفة الأوّل لماعني الزكاة أولاً وأهل الروم آخرًا، وفي عهد الخليفة الثاني والثالث كما لا يخفى على المتتبع فقد صحّت خلافة الصديق؛ لأنّ الله تعالى وعد وأوعد، ورُتب كلاً^(١) على الإطاعة والمعصية. فهلاً يكون ذلك المطاع المنقاد له بالوجوب إمامًا، المنصف يعرف ذلك^(٢). وقد [خبط]^(٣) «ابن المطهر الحلبي»^(٤) وقال: يجوز أن يكون الدّاعي الرسول عليه الصلاة والسّلام في تلك الغزوات التي وقع فيها القتال، ولم ينقل لنا. وإذا فتح هذا الباب يقال: يجوز عزل الأمير بعد الغدير، ونصب أبي بكر، وتحريض الناس على اتّباعه، ولم ينقل لنا فانظر وتعجب. وقال بعض^(٥): الدّاعي هو الأمير، فقد دعا إلى قتال الناكثين والقاسطين

(١) أي كلا من الوعد والوعيد.

(٢) قال ابن تيمية رحمه الله: «أمّا الاستدلال بهذه الآية على خلافة الصديق ووجوب طاعته، فقد استدل بها طائفة من أهل العلم منهم الشافعي والأشعري وابن حزم وغيرهم... الخ» وبعد كلام طويل قال: «وفي الجملة فهذا الموضع في الاستدلال به نظر ودقة ولا حاجة بنا إليه ففي غيره ما يغني عنه».

انظر: المنهاج (٥٠٥/٨ - ٥١٩). وقال في مكان آخر ما معناه: «إنّ الآية ليست خاصة بأبي بكر بل تشمل عمر وعثمان رضي الله عنهم لأنهم كلهم دعوا إلى قتال قوم أولي باس شديد مثل فارس والروم والبربر فالتعميم أولى من التخصيص» المنهاج (٥١٠/٨).

(٣) في مختصر التحفة «تخبط».

(٤) تقدمت ترجمته (ص ٤٨) وانظر كلامه في «منهاج الكرامة» (ص ٢٠٠م) والرد عليه في منهاج السنة (٥٠٤/٨ - ٥٠٥).

(٥) منهم ابن المطهر الحلبي في منهاج الكرامة (ص ٢٠٠م) وانظر الرد عليه في منهاج السنة (٥٢٠/٨).

والمارقين وفيه أن قتل الأمير إياهم لم يكن لطلب الإسلام، بل لانتظام أحوال الإمام، ولم ينقل في العرف القديم والجديد أن يقال لإطاعة الإمام «الإسلام» ولمخالفته «كفر».

ومع هذا نقل الشيعة بروايات صحيحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حق الأمير أنه قال: «إِنَّكَ يَا عَلِي تَقَاتِلُ عَلَى تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ، كَمَا قَاتَلْتَ عَلَى تَنْزِيلِهِ»^(١) وظاهر أن المقاتلة على تأويل القرآن لا يكون إلا بعد قبول تنزيله وذلك لا يعقل بدون الإسلام، بل هو عينه، فلا يمكن المقاتلة على التأويل، مع المقاتلة على الإسلام بالضرورة وهو ظاهر.

[١٠] ومنها قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢).

مدح الله تعالى في هذه الآية الكريمة الذي قتلوا المرتدين بأكمل الصفات وأعلى المبررات وقد وقع ذلك من الصديق وأنصاره بالإجماع؛ لأن ثلاث فرق

(١) رواه النسائي في الخصائص (١٦٦) وابن أبي شيبة في المصنف (٦٤/١٢) والإمام أحمد في المسند (٣/٣١، ٣٣، ٨٢) والحاكم في المستدرک (٣/١٢٢ - ١٢٣) وصححه ووافقه الذهبي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «كُنَّا جُلُوسًا نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ إِلَيْنَا قَدْ انْقَطَعَ شَسْعُ نَعْلِهِ فَرَمَى بِهَا إِلَى عَلِيٍّ، فَقَالَ: إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ يُقَاتِلُ عَلَى تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ، كَمَا قَاتَلْتَ عَلَى تَنْزِيلِهِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا، قَالَ: «لَا» قَالَ عُمَرُ: أَنَا، قَالَ: «لَا» وَلَكِنْ صَاحِبُ النَّعْلِ».

(٢) الآية (٥٤): من المائدة.

قد ارتدوا في آخر عهده عليه السلام.

الأولى: « بنو مدج »^(١) قوم « أسود العنسي ذي الخمار »^(٢) الذي ادعى النبوة في اليمن، وقتل على يد فيروز الديلمي^(٣).

(١) كذا في الأصل والتحفة ومختصرها والسيوف المشرقة، وهو وهم، والصواب « بنو مذحج » بالذال المعجمة والحاء بدل اللام وهو الاسم الذي ورد في ترجمة الاسود العنسي منسوباً إليه هكذا « المذحجي » وذكر ابن حزم أن الاسود العنسي من بني مذحج وهم الذين يسكنون اليمن، و« مذحج » هو مالك بن أدد بن زيد، وهم بطن من كهلان من القحطانية ويتفرع منه أفخاذ كثيرة. انظر: جمهرة أنساب العرب (ص ٤٠٥) والبداية والنهاية (٣١٢/٤) ومعجم قبائل العرب (١٠٦٢/٣) والأعلام (١١/٥).

(٢) هو عيهلة بن كعب بن عوف العنسي المذحجي قيل له ذو الخمار؛ لأنه كان معتمداً متخمرًا دائماً، أسلم مع قومه ثم ارتد في آخر أيام النبي صلى الله عليه وسلم وادّعى النبوة وكان له شيطان يخبره ببعض المغيبات وكان مشعوذاً، استعمل معه المسلمون التقية حتى تمكنوا منه فاغتالوه بمساعدة زوجه المؤمنة التي كان قد أخذها بعد قتل زوجها « شهر بن باذام » وكان اغتيال الأسود سنة (١١ هـ) قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بشهور أو أقل وقيل بيوم وليلة.

انظر: الكامل في التاريخ (٣٣٦/٢) والبداية والنهاية (٣١٢/٤) وفتح الباري (٦٩٥/٧) والأعلام (١١١/٥).

(٣) هو فيروز الديلمي أبو الضحاك، صحابي جليل، أمير يمانى فارسى الأصل من أبناء الأساورة الذين بعثهم كسرى لقتال الحبشة، وقيل له « الحميري » لنزوله بحمير وقد على النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه ثم رجع إلى اليمن، ثم وفد على عمر في خلافته، ثم سكن مصر ثم ولّاه معاوية « صنعاء » وبها توفي سنة (٥٣ هـ).

انظر: الاصابة في تمييز الصحابة (٢٠٤/٣) والأعلام (١٦٤/٥).

الثانية: بنو حنيفة^(١) أصحاب مسيلمة الكذاب^(٢)، المقتول في أيام خلافة الصديق على يد وحشي^(٣).

الثالثة: بنو أسد^(٤)، قوم طليحة بن خويلد^(٥) المتنبي، ولكنه آمن بعد أن

(١) قبيلة من بكر بن وائل من العدنانية تنسب إلى حنيفة بن لقيم بن صعب بن علي بن بكر بن وائل، وكانت تقطن اليمامة، قدم وفد منهم على النبي صلى الله عليه وسلم سنة (٩هـ) ومعهم «مسيلمة الكذاب». البخاري، المغازي، باب ٧٠، والفتح (٦٨٨/٧) والبداية والنهاية (٤٥/٣) ومعجم قبائل العرب (٣١٢/١).

(٢) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي المتنبي الكذاب، قتل سنة (١٢هـ) في معركة عظيمة يقودها خالد بن الوليد رضي الله عنه. انظر: البخاري مع الفتح (٦٩٠/٧) حديث (٤٣٧٣) تاريخ الأمم والملوك (٢٤٣/٣) والبداية والنهاية (٤٥/٣) والأعلام (٢٢٦/٧).

(٣) هو وحشي بن حرب الحبشي أبو دسمة، مولى بني نوفل من أبطال الموالى صحابي وفد مع أهل الطائف وأسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم «غُيِبَ عَنِّي وجهك» وكان يقول «قتلت بحربتي هذه خير الناس وشر الناس» يقصد «حمزة» و«مسيلمة» مات سنة (٢٥هـ). انظر: البخاري مع الفتح (٤٢٤/٧) كتاب المغازي باب (٢٣)، الإصابة (٥٩٤/٣).

(٤) قبيلة عظيمة من العدنانية تنتسب إلى أسد بن خزيمه بن مدركة بن إياس بن مضر بن نزار، من أشهر أيامهم وفي حروب الردة «يوم بزاخة». انظر: الكامل في التاريخ (٣٤٣/٢) ومعجم قبائل العرب (٢١/١).

(٥) هو طليحة بن خويلد الأسدي، قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد بني أسد سنة (٩هـ) وأسلموا ولما رجعوا ارتد طليحة وادعى النبوة وبعد انهزامه في معركة مع خالد بن الوليد فرّ إلى الشام ثم أسلم لما أسلم قومه ووفد على عمر رضي الله عنه واستشهد في معركة «نهاوند» سنة (٢١هـ).

انظر: الكامل في التاريخ (٣٤٣/٢)، الإصابة (٢٢٦/٢)، الأعلام (٢٣٠/٣).

أرسل النبي صَلَّى الله عليه وسلّم خالداً وهرب منه إلى الشام.
وقد ارتد في خلافة الصديق سبع فرق: بنو فزارة^(١) قوم عيينة بن حصن^(٢)
وبنو غطفان^(٣): قوم قرّة بن سلمة^(٤).
وبنو سليم^(٥)، قوم ابن عبد ياليل^(٦)، وبنو يربوع^(٧)، قوم مالك بن

(١) هم بطن عظيم من غطفان من العدنانية: بنو فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان... كانت منازلهم بنجد ثم تفرقوا. الكامل في التاريخ (٣٤٧/٢)، البداية والنهاية (٣٢٢/٤)، معجم قبائل العرب (٩١٨/٣).

(٢) كذا في المخطوط والسيرف المشرقة والتحفة الاثني عشرية « حصين » أما مختصر التحفة والمصادر التي ترجمت له فإنها ذكرته « حصن » بدون تصغير وهو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر، أسلم قبل الفتح ثم ارتد واتبع طليحة ثم أسر فمنّ عليه أبو بكر وحسن إسلامه ومات في عهد عثمان رضي الله عنه.
انظر: البداية والنهاية (٣٢٢/٤) الإصابة (٥٥/٣).

(٣) بنو غطفان بن سعد بن قيس عيلان من العدنانية، بطن عظيم متسع كثير الشعوب والأفخاذ، كانت منازلهم بنجد. تاريخ الأمم والملوك (٢٢٧/٣) وجمهرة أنساب العرب (ص ٢٤٨) ومعجم قبائل العرب (٨٨٨/٣).

(٤) قرّة بن هبيرة بن عامر بن سلمة بن قشير بن كعب، انظر خبره في الإصابة (٢٢٥/٣) والكامل في التاريخ (٣٤٩/٣) والبدية والنهاية (٣٢٢/٦).

(٥) هي قبيلة عظيمة من قيس عيلان من العدنانية، تتفرع إلى عدة عشائر وبطون، كانت منازلهم في عالية نجد بالقرب من خيبر. انظر: جمهرة أنساب العرب (ص ٢٦١) ومعجم قبائل العرب (٥٤٣/٢).

(٦) هو إياس بن عبد الله بن عبد ياليل بن عميرة، يقال له « الفجاءة » جاء إلى أبي بكر زاعماً الإسلام فجهّز معه جيشاً فلما رجع قتل كل من مرّ به من المسلمين فجئ به أسيراً وأُحرق. انظر: تاريخ الأمم والملوك (٢٣٤/٣) البداية والنهاية (٣٢٤/٦) والأعلام (٣٣/٢).

(٧) هم بنو يربوع بن حنظلة بن مالك، من تميم، من العدنانية. انظر: أنساب العرب (ص ٢٢٤) ومعجم قبائل العرب (١٢٦٢/٣).

نويرة^(١)، وبعض بني تميم قوم سجاح بنت المنذر^(٢)، وبنو كندة^(٣)، قوم أشعث بن قيس الكندي^(٤)، وبنو بكر^(٥)، في البحرين.

(١) هو مالك بن نويرة بن حمزة بن شداد، التميمي اليربوعي أبوحنظلة قتل بأمر من خالد بن الوليد وقد تأول خالد فأخطأ وعذره أبو بكر رضي الله عن الجميع. انظر: البداية والنهاية (٣٢٦/٦) الإصابة (٣٣٦/٣).

(٢) هي سجاح بنت الحارث بن سويد بن علفان التميمية، اليربوعية، شاعرة أديبة متنبئة تزوجها مسيلمة فأقامت معه ثلاث ليالٍ ولما قتل أسلمت وماتت بالبصرة سنة (٥٥٥هـ). انظر: أخبارها في تاريخ الأمم والملوك (٢٢٦/٣) والبداية والنهاية (٣٢٤/٦) والأعلام (٧٨/٣).

(٣) وردت في المخطوط « بنو كنيذة »، والصواب ما أثبت بدون تصغير كما في المصادر ومختصر التحفة والسيوف المشرقة وهي قبيلة عظيمة تنسب إلى كندة بن عفير بن عدي بن الحارث، منازلهم كانت بجنال اليمن مما يلي حضرموت. انظر: أنساب العرب (ص ٤٢٥) ومعجم قبائل العرب (٩٩٨/٣).

(٤) وهو الأشعث بن قيس بن معد يكرب بن معاوية بن جبلة، أبو محمد، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر في سبعين ركباً من كندة وكان من ملوكهم ثم ارتد مع من ارتد من الكنديين فأسر وأحضر إلى أبي بكر فأسلم وتزوج أم فروة أخت أبي بكر وحسن إسلامه ومات سنة (٤٠هـ).

انظر: الإصابة (٦٦/١) الأعلام (٣٣٢/١).

(٥) هم بنو بكر بن وائل بن قاسط بن هنب بن أفصى، وهي قبيلة عظيمة من العدنانية، كانت منازلها من اليمامة إلى البحرين اعتنق قسم منهم الإسلام سنة (٩هـ) ثم ارتد قسم منهم مع المرتدين فذهب إليهم العلاء الحضرمي وأعادهم إلى الإسلام. انظر تاريخ الأمم والملوك (٢٥٤/٣) جمهرة أنساب العرب (ص ٣٠٢ و ٣٠٧) البداية والنهاية (٣٣١/٦) معجم قبائل العرب (٩٨ - ٩٣/١).

وارتدت فرقة^(١)، في زمن عمر رضي الله تعالى عنه والتحقّت بالنّصارى إلى الروم.

وقد استأصل الصديق كل فرقة وأزعجهم واستردهم إلى الإسلام كما أجمع عليه المؤرّخون كافة^(٢).

ولم يقع للأمر ذلك، بل كان متحسّراً، وكم قال: « ابتليت بقتال أهل القبلة » كما رواه الإمامية، وتسمية منكري الإمامة مرتدين^(٣)، مخالفة للعرف القديم والحديث، على أنّ المنكر للنص غير كافر، كما قاله « الكاشي »^(٤)، وصاحب « الكافي »^(٥)، وانظر إلى ما قاله الملا عبد الله^(٦) صاحب « اظهر الحق » مانصّه: « فإن قيل^(٧): إنّ لم يكن النص الصريح ثابتاً كما في باب خلافة الأمير، فالإمامية كاذبون، وإن كان لزم أن جماعة الصّحابة مرتدين^(٨)

(١) هم: غسان، قوم جبلة بن الأيهم، انظر: تفسير الخازن (٢/٦٤).

(٢) انظر تفسير الخازن (٢/٦٤).

(٣) قال الكاشاني في منهاج النجاة (ص ٤٨): « ومن جحد إمامة أحدهم، فهو بمنزلة من جحد نبوة جميع الأنبياء عليهم السّلام ».

(٤) هو محسن بن مرتضى بن فيض الله محمود ويقال له « القاشاني » والكاشاني مفسر من علماء الإمامية، من مصنفاته « الصافي » في التفسير، مات سنة (١٠٩٠) تنقيح المقال رقم (١٠١٩٤) الأعلام للزركلي (٥/٢٩٠).

(٥) تقدمت ترجمته (ص ٣٦).

(٦) تقدم (ص ٥٩).

(٧) يعني إذا قال أهل السنة.

(٨) كذا والصواب « مرتدون » لأنّه خبر « أنّ » وفي التحفة « صاروا مرتدين » وفي مختصرها « أن يكون جماعة الصّحابة مرتدين ». انظر: التحفة (ق ١٣٢/ب) ومختصر التحفة (ص ١٣٠) وفي السيوف المشرقة (ص ١٧٠) « لزم كون جماعة الصّحابة الذين خالفوا مرتدين ».

- والعياذ بالله، أجيّب: إنّ إنكار النصّ الذي هو موجب للكفر، وإنّما هو اعتقاد أن الأمر المنصوص باطل^(١) وإن كذّبوا في ذلك التنصيص رسول الله صلّى الله تعالى عليه وسلّم، حاشا.

أمّا لو تركوا الحق مع علمهم بوجوبه للأغراض الدنيوية وحب الجاه، فيكون ذلك من الفسوق والعصيان لا غير.

ثم قال: فالذين اتفقوا على خلافة الخليفة الأول، لم يقولوا: إنّ النبي صلّى الله تعالى عليه وسلّم نص عليها لأحد أو قال بما لا يطابق الواقع فيها، معاذ الله، بل منهم [من]^(٢) أنكر بعض الأحيان تحقق النص، وأول بعضهم كلام الرسول عليه الصلاة والسلام تأويلاً بعيداً « انتهى كلامه^(٣).

وأيضاً قال الأمير - في بعض خطبه المروية عنه عندهم - : « أصبحنا نقاتل إخواننا في الاسلام على ما دخل فيه من الزيف، والاعوجاج والشبهة والتأويل^(٤) ». «

وأيضاً قد منع السب كما تقدم^(٥)، وسب المرتد غير منهي عنه.

قطعنا النظر وسلمنا أن الأمير قاتل المرتدين، فالمقاتل لهم زمن الخليفة الأول

(١) في الأصل « باطلاً » والصواب « باطل » لانه خير « أن » وعلى الصواب ذكره في السيف المشرقة (ص ١٧٠) ومختصر التحفة (ص ١٣٠).

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، والمثبت من التحفة ومختصرها والسيف المشرقة.

(٣) أي كلام المشهدي.

(٤) تقدّم تخريجه (ص ٥٥).

(٥) تقدم (ص ٥٥).

[١١] شريك في المدح أيضاً، وإلا لزم الخلف^(١) / لعموم « مَنْ » في الشرط والجزاء^(٢)، كما هو مقرر في الأصول^(٣)، والمقاتل هو^(٤) وأنصاره [لا]^(٥) الأمير: إذ لم يدافع أحداً منهم ولا عسكره؛ إذ هم غير موصوفين بما ذكر، فلکم شكى الإمام منهم وأعلن بعدم الرضى عنهم.

ودونك ما في « نهج البلاغة »^(٦) في خطابه لهم - : « انبثت بُسراً^(٧) قد اطلع اليمن^(٨)، وإنى والله لأظن [أن هؤلاء]^(٩) القوم سيدالون منكم باجتماعهم على باطلهم، وتفرقكم عن حقكم، وبمعصيتكم إمامكم في الحق، وطاعتهم إمامهم في الباطل، وبأدائهم الأمانة إلى صاحبهم، وخيانتكم، وبصلاحهم في بلادهم، وفسادكم، فلو ائتمنت أحدكم على

(١) قال في التحفة: « لزم الخلف في وعد الله تعالى ».

(٢) أي أن لفظ « مَنْ » إذا كان واقعاً في مقام الشرط والجزاء يكون عاماً.

(٣) انظر البحر المحيط للزركشي (٧٣/٣).

(٤) أي الخليفة الأول.

(٥) ما بين المعقوفين ساقطة من الأصل والتصويب من التحفة ومختصرها، والسيوف المشرقة.

(٦) النهج (ص ١٢٠).

(٧) هو بسر بن أرطاة، ويقال ابن أبي أرطاة واسمه عمر بن عويمر بن عمران القرشي العامري نزيل الشام من صغار الصحابة، كان من شيعة معاوية وولي له الحجاز واليمن وارتكب فيهما مخالفات شرعية قال عنها ابن حجر له أخبار شهيرة في الفتن لا ينبغي التشاغل بها « وهناك من شكك في صحبته، (ت ٨٦)

انظر: السير (٤٠٩/٣) الإصابة (١٥٢/١) التقريب (ص ١٢١) الأعلام (٥١/٢).

(٨) أي بلغها واستولى عليها.

(٩) في الأصل: « لا أظن هؤلاء » والتصويب من نهج البلاغة.

قعب^(١) لخشيت أن يذهب بعلاقته^(٢)، اللهم إني قد مللتهم وملوني،
وسمئتهم وسئمونني، فأبدلني بهم خيراً منهم، وأبدلهم بي شراً مني، اللهم
مِثْ^(٣) قلوبهم كما يماث الملح بالماء، [أما والله لوددت^(٤)] أن لي بكم ألف
فارس من بني فراس بن غنم^(٥).

هنالك لو دعوت أذاك منهم فوارس مثل أرمية الحميم^(٦)
ويقول في خطبة أخرى: «أحمد الله على ما قضى من أمر، وقدر من
فعل، وعلى ابتلائي بكم أيتها الفرقة التي إذا أمرت لم تطع، وإذا دعوت لم
تجب»^(٧).

ثم قال - بعد كلام - : «وإني لصحبتكم قال، وبكم غير كثير...
الخ»^(٨).

(١) القعب: القدح الضخم الجافي. انظر: القاموس (ص ١٦٢) مادة «قعب».

(٢) العلاقة: المعلاق الذي يعلق به الاناء. اللسان (١٠/٢٦٥).

(٣) في الأصل والسيوف المشرقة «أمت» والتصويب من النهج ومختصر التحفة واللسان،

قال في اللسان: «وماث الملح في الماء أذابه» (١٩٢/٢).

(٤) ما بين المعقوفين أثبتته من النهج، وفي الأصل «لوددت والله».

(٥) هم بنو فراس بن غنم بن ثعلبة بن الحارث، بطن من كنانة من العدنانية، عرفوا
بالشجاعة.

انظر: جمهرة أنساب العرب (ص ٤٦٥) معجم قبائل العرب (٣/٩١١).

(٦) البيت لابي جندب الهذلي. انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (١/١١٥).

(٧) نهج البلاغة (ص ٣٨٩).

(٨) المصدر نفسه.

والنهج مملوء من أمثال هذه الكلمات، ومحشو من مثل هذه الشكايات^(١)، فانظر هل يمكن تطبيق الأوصاف القرآنية على هؤلاء الأقوام، وهل يجتمع النقيضان، أو كلام الله كاذب أم كلام الإمام.

وأيضاً يُستفاد من سياق الآية وسباقها، أن فتنة المرتدين تدفع بسعي القوم الموصوفين، ويتحقق إصلاح الدين؛ إذ الآية سيقّت لتسلية قلوب المؤمنين وتقويتهم، ولإزالة خوفهم من المرتدين وفتنتهم، ولم تنته مقاتلات الأمير إلّا [إلى]^(٢) الضد كما لا يخفى.

هذا وبقيت آيات كثيرة وأدلة غزيرة تركناها اكتفاءً بما ذكرناه، واعتماداً على أنّ المنصف يكفيه ما سطرناه.

وأما أقوال العترة فمنها ما أورده المرتضى^(٣) في « نهج البلاغة »^(٤) عن أمير المؤمنين من كتابه الذي كتبه إلى معاوية، وهو: « أمّا بعد: فإن يبعثني يا معاوية لزمك وأنت بالشام، فإنه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه، فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار، فإن اجتمعوا على رجل وسموه إماماً كان [ذلك]^(٥) لله رضي، فإن خرج من أمرهم خارج بطعن أو بدعة ردوه إلى ما خرج منه، فإن أبي قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين

(١) نهج البلاغة انظر على سبيل المثال الصفحات (١٢٤، ١٤٤، ١٧٢، ٢٤٣).

(٢) ما بين المعقوفين ساقطة من الأصل، والمثبت من التحفة ومختصرها والسيوف المشرقة.

(٣) تقدمت ترجمته (ص ٣٨).

(٤) نهج البلاغة (ص ٥٢٦).

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل والمثبت من النهج ومختصر التحفة.

وولاه الله^(١) ما تولى وأصلاه جهنم وساءت مصيراً..

ومنتهى ما أجاب الشيعة عن أمثال هذا بأنه من مجارة الخصم، ودليل إلزامي، وهو تحريف لا ينبغي لعاقل، ولا يليق بفاضل؛ إذ فيه غفلة وإغماض عن أطراف الكلام الزائدة على قدر الالتزام؛ إذ يكفي فيه بيعة أهل [الحل والعقد]^(٢) كما لا يخفى.

وأيضاً الدليل الإلزامي مسلم عند الخصم، ومعاوية لا يسلم ما ذكر، يرشدك إلى ذلك كتبه إلى الأمير كما هو مذكور عند الإمامية وغيرهم، فمذهبه كما يظهر منها، أنّ كلّ مسلم قرشي مطلقاً إذا كان قادراً على تنفيذ [١٢] الأحكام وإمضاء الجهاد، وحماية حوزة الإسلام وحفظ الثغور، ودفع الشرور، وبايعه جماعة من المسلمين من أهل العراق أو من أهل الشام أو من المدينة المنورة، فهو الإمام.

وإنما لم يتبع الأمير لانتهامه له بقتلة عثمان، وحفظ أهل الجور والعصيان^(٣) وما كان يعتقد قادراً على تنفيذ الأحكام، وأخذ القصاص الذي هو من عمدة أمور شريعة سيد الأنام، وذاك بزعمه، ومقتضى فهمه.

ومن أحلى البديهيّات أنّ بيعة المهاجرين والأنصار التي لم تكن خافية على معاوية قط، لو حسبها معتداً بها لم يذكر في مجالسه، ومكاتبته قوادح الأمير بل

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل والمثبت من النهج ومختصر التحفة.

(٢) في الاصل: «العقد والحل».

(٣) كان الانتهام بناء على أن القتلة كانوا في جيش علي رضي الله عنه وكان رأيه أنه يؤخر تنفيذ القصاص حتى يستتب له الأمر لانهم لم يكونوا معروفين بأعيانهم.

خطأ تلك البيعة أيضاً بالصراحة كما هو معروف من مذهبه على ما لا يخفى على الخبير، فما ذكر من مقابلته من بيعة المهاجرين والأنصار دليل تحقيقي مركب من المقدمات الحقة، فيثبت المطلوب.

ومنها ما في « النهج »^(١) أيضاً عن الامير: « لله بلاء^(٢) [أبي بكر]^(٣) لقد قوم الأود، وداوى العمد^(٤)، وأقام السنة، وخلف [الفتنة]^(٥)، وذهب نقي الثوب قليل العيب، أصاب خيرها [وسبق]^(٦) شرها، أدى لله طاعته^(٧) واتفاه بحقه، رحل وتركهم في طريق^(٨) متشعبة لا يهتدي فيها الضال، ولا يستيقن المهتدي^(٩) » وقد حذف [الشريف صاحب^(١٠)] النهج - حفظاً لمذهبه - « أبا بكر » وأثبت بدله « فلان » وتأبى الأوصاف إلا أبا بكر، ولهذا الإبهام اختلف الشراح، فقال البعض هو « أبو بكر » وبعض هو « عمر » ورجح الأكثر الأول، وهو الأظهر، فقد وصفه المعصوم من الصفات بأعلى

(١) نهج البلاغة (ص ٥٠٥).

(٢) في الأصل « بلاد » بالدال والمثبت من النهج وكلاهما صحيح فله بلاء يعني: لله ما صنع، والله بلاد، يعني لله البلاد التي أنشأته. انظر شرح نهج البلاغة (٣/٩٢).

(٣) في النهج « فلان ».

(٤) في الأصل « العلل » والمثبت من النهج، والمعنى واحد. انظر: القاموس (ص ٣٨٥).

(٥) في الأصل « البدعة » والتصويب من النهج.

(٦) في الأصل « أبقي » والتصويب من النهج.

(٧) في الأصل « طاعة » والتصويب من النهج.

(٨) في الأصل « طرق » والتصويب من النهج.

(٩) هذا النص المنقول عن النهج فيه دسيسة رافضية نبّهت عليها في تعليقي على الأجوبة

العراقية للمصنف (ص ٨٧) حاشية (٣).

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل.

مراتبها، فناهيك به وناهيك بها وغاية ما أجابوا^(١) أن مثل هذا المدح كان من الإمام لاستجلاب قلوب الناس لاعتقادهما^(٢) بالشيخين أشد الاعتقاد، ولا يخفى على منصف أن فيه نسبة الكذب إلى معصوم؛ لغرض دنيوي مظنون الحصول بل كان اليأس منه حاصلاً قطعاً، وفيه تضييع غرض الدين بالمرة، فحاشا لمثل الإمام أن يمدح مثل هؤلاء.

وفي الحديث الصحيح «إذا مدح الفاسق غضب الرب»^(٣).

وأيضاً أية ضرورة تلجئه إلى هذه التأكيدات والمبالغات؟ وكان يكفيه أن يقول: «لله بلاء»^(٤) فلان قد جاهد الكفرة المرتدين، وشاع بسعيه الإسلام وقام عماد المسلمين، ووضع الجزية وبنى المساجد، ولم تقع في خلافته فتنة، ولا بقي فيها معاند»، ونحو ذلك.

(١) أي الشيعة.

(٢) كذا بالأصل ولعلها لاعتقادهم.

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت (١٢٩ رقم ٢٢٩) وابن عدي في الكامل (١٣٠٧/٣) وأبو نعيم في أخبار أصبهان (٢٧٧/٢) والبيهقي في الشعب (٢٣٠/٤ رقم ٤٨٨٦) والخطيب في تاريخ بغداد (٢٩٨/٧ و ٤٢٨/٨) وعزاه ابن حجر في الفتح (٤٧٨/١٠) لأبي يعلى في مسنده - ولم أقف عليه في المطبوع ولعله في الكبير - وقال: «في مسنده ضعف كلهم رواه من طريق سابق بن عبد الله عن أبي خلف خادم أنس عن أنس ابن مالك مرفوعاً»، قال الشيخ الألباني: «هذا إسناد ضعيف جداً»، وذكر له علتين، فأبو خلف متروك ورمي بالكذب، وسابق بن عبد الله واه.

انظر: السلسلة الضعيفة (٥٨٧/٣ رقم ١٣٩٩)، وكذا ضعفه في المشكاة (٥٨٤/٢) - ٥٨٥

رقم ٤٨٥٩) والسلسلة الضعيفة (يرقم ٥٩٥).

(٤) في الاصل «بلاذ» والمثبت من النهج.

وفرق بين هذا والسلوك في هاتيك المسالك. وأيضاً في هذا المدح العظيم الكامل تضليل الأمة، وترويج للباطل، وذاك محال من المعصوم، بل كان الواجب عليه بيان الحال لمن بين يديه بموجب الحديث الصحيح: « اذكروا الفاسق بما فيه يحذره الناس »^(١) فانظر وانصف.

وأجاب بعض الإمامية أن المراد من فلان رجل من الصحابة مات في عهد النبي صلى الله عليه وسلم واختار هذا القول « الرواندي »^(٢) وانظر هل يمكن

(١) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت (١٢٨ رقم ٢٢٠) من طريق الجارود بن يزيد عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بلفظ: « أترعون عن ذكر الفاجر؟ متى يعرفه الناس اذكروه. بما فيه يحذره الناس »، ومن الطريق نفسه وباللفظ، رواه العقيلي في الضعفاء (٢٠٢/١)، وقال: « ليس له من حديث بهز أصل ولا غيره ولا يتابع عليه »، وابن حبان في المجروحين (٢٢٠/١) في ترجمة الجارود بن يزيد والطبراني في الكبير (برقم: ١٠١٠) وابن عدي في الكامل (٥٩٥/٢) والذهبي في الميزان (٣٨٤/١).

والجارود بن يزيد قال فيه البخاري: « منكر الحديث »، وقال أبو حاتم: « كذاب » وقال العقيلي: « متروك ».

وقال ابن الجوزي في هذا الحديث باطل، العلل المتناهية (٢٩٣/٢ - ٢٩٥)، وكذلك ابن القيم في المنار (١٣٠ رقم ٣٠١).

وقال الشيخ الألباني: « موضوع »، السلسلة الضعيفة (رقم ٥٨٣).
ورود الحديث بألفاظ أخرى، تراجع في كشف الخفاء (١٧١/٢ - ١٧٢ و ٣٦٦) وفي السلسلة الضعيفة برقم (٥٨٤ و ٥٨٥) وكلها موضوعة أو ضعيفة جداً.

(٢) هو سعيد أو سعد بن هبة الله بن الحسن الراوندي، أبو الحسن قطب الدين، باحث إمامي، من مصنفاته: ((منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة))، مات بمدينة قم سنة (٥٧٣هـ). انظر: هدية العارفين (٣٩٢/١)، والأعلام (١٠٤/٣)، وتنقيح المقال (٢١/٢) - ٢٢/رقم: ٤٧٢١).

لغيره صلى الله عليه وسلم في زمنه الشريف تقويم الأود، ومداواة العمد، وإقامة السنة وغيرها وهل يعقل أن رجلاً مات وترك الناس فيما ترك، والنبي صلى الله عليه وسلم موجود بنفسه النفيسة، وذاته الأنيسة سبحانه هذا بهتان/ عظيم، وزور حسيم.

[١٣]

وقال البعض^(١): غرض الإمام من هذه العبارة توبيخ عثمان رضي الله عنه والتعريض به؛ فإنه لم يذهب على سيرة الشيخين.

وفيه: أمّا أولاً: فالتوبيخ يحصل بدون هذه الكذبات، فما الحاجة إليها؟ وأمّا ثانياً: فسيرة الشيخين إن كانت محمودة فقد ثبتت إمامتهما، وإلا فالتوبيخ على عثمان بتركها لا ينبغي.

وأمّا ثالثاً: فهذه من خطبات الكوفة فما الموجب لعدم الصراحة بالتوبيخ: أنا الغريق فما أخشى من البلل^(٢)

ومنها ما نقله علي بن عيسى الأردبيلي^(٣) الاثنا عشري في كتابه « كشف الغمة عن معرفة الأئمة » أنه « سئل الإمام أبو جعفر عن حلية السيف هل

(١) هم الجارودية من الزيدية، انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (٩٢/٣).

(٢) هذا شطر من بيت للمنتبي في ديوانه (٢٠٠/٣)، وتمام البيت

والهجر أقتل لي مما أراقبه أنا الغريق فما خوفي من البلل

ومعناه: أنه إذا كان مقتولاً بالهجر لم يبال بعده بالسلام، كما أن الغريق في الماء لم يخش البلل.

(٣) علي بن عيسى الأردبيلي، أبو الحسن الشاعر، من تصانيفه: المقامات الأربع وكشف

الغمة، مات سنة (٦٩٢هـ). انظر: فوات الوفيات (٥٧/٠٣)، وتنقيح المقال (٣٠١/٢)

ت: (٨٤٢٠).

يجوز؟ فقال: نعم، قد حلّى أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - سيفه بالفضة، فقال الراوي: أتقول هكذا؟ فوثب الإمام عن مكانه فقال: نعم الصديق، نعم الصديق، نعم الصديق، فمن لم يقل له الصديق فلا صدق الله قوله في الدنيا والآخرة»^(١).

ومن الثابت أن مرتبة الصديقية بعد النبوة، ويشهد لها القرآن، والآيات كثيرة^(٢).

[منها قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾]^(٣) ولا أقل من كونها صفة مدح فوق الصالح، وإذا قال المعصوم^(٤) في رجل^(٥) «صالح» ارتفع عنه احتمال الجور والفسق والظلم والغصب، وإلاّ لزم الكذب وهو محال، فكيف يعتقد فيه غضب الإمامة، وتضييع حق الأمة. [ولعمرك]^(٦) المعتقد داخل في عموم هذا الدعاء ويكفيه جزاء.

وغاية ما أجابوا عن ذلك أنه «تقية» وأنت تعلم أنّ وضع السؤال يعلم

(١) انظر: النص في كشف الغمة (١٤٧/٢) مع اختلاف في بعض الألفاظ.

(٢) تكلم المؤلف على هذه المسألة بإسهاب في تفسيره (٧٥/٥ - ٧٧) وأنا أتحفظ من بعض عباراته هناك.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوط: واثبت من مختصر التحفة والسيوف المشرقة والآية من سورة النساء (٦٩).

(٤) أي في نظر الخصم.

(٥) في مختصر التحفة زيادة «إنه».

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من السيوف.

منه أن السائل شيعي، فلم التقية منه وهذا التأكيد؟
وبعضهم أنكر هذا الكلام، والنسخ شاهدة لنا وإن لم يوجد في البعض
فالبعض الآخر كافٍ، والنسخ كثيرة، والروايات في هذا الباب أكثر، والله
تعالى أعلم وأبصر.



تنمة

في ذكر بعض الأدلة المأخوذة من الكتاب وأقوال العترة الأنجاب مما يوصل إلى المطلوب بأدنى تأمل.

الأول: أن الله تعالى ذكر جماعة الصحابة الذين كانوا حاضرين حين انعقاد خلافة أبي بكر الصديق وممدين وناصرين له في أمور الخلافة ملقباً لهم بعدة ألقاب في مواضع [من] ^(١) تنزيله. [وقال] ^(٢) في موضع ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ^(٣)، وفي آخر ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ ^(٤) [وفي موضع آخر] ^(٥) ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ ^(٦).

وفي آخر ﴿حَبِيبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ ^(٧) فإجماع مثل هؤلاء الأقوام على منشأ الجور والآثام محال، وإلا لزم الكذب وهو كما ترى.

الثاني: أن قوماً جاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقتلوا آباءهم وأبناءهم وإخوانهم وأقاربهم ولم يراعوا حقهم نصرةً لله تعالى ورسوله، وقد

(١) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوط وأثبتته من السيوف المشروقة ومختصر التحفة.

(٢) في السيوف والمختصر « قال ».

(٣) الآية (٢٠) من سورة التوبة.

(٤) الآية (١١٩) من المائدة.

(٥) ما بين المعقوفين أضفته لضرورة السياق إليه.

(٦) الآية (١٥) من سورة الحجرات، و(٨) من الحشر.

(٧) الآية (٧) من سورة الحجرات.

حضرُوا هذه البيعة ولم يخالفوا، أفيلقُ بهم ما نسب إليهم؟ العاقل لا يقول به.
 الثالث: أنَّ جماعة كثيرين^(١) من الصحابة قد وقع اتفاقهم على خلافة أبي بكر رضي الله عنه، وكل ما يكون متفقاً عليه لجماعة الأمة فهو حق وخلافه باطل، بما ذكره في « نهج البلاغة » مروياً عن الأمير في كلام له: « الزموا السواد الأعظم فإن يد الله تعالى على^(٢) الجماعة وإياكم والفرقة فإن الشاذ من الناس للشيطان كما أن الشاذ من الغنم للذئب »^(٣).

الرابع: أنَّ أمير المؤمنين لما سئل عن أحوال الصحابة الماضين وصفهم بلوازم الولاية وقال: /- كما في « النهج »^(٤) « كانوا إذا ذكروا الله همّت^(٥) » [١٤] أعينهم حتّى تبل جباههم^(٦)، ومادوا كما يمد الشجر يوم الريح العاصف، خوفاً من العقاب، ورجاءً للثواب »^(٧).
 فالإنكار من هؤلاء، والاصرار على مخالفة الرسول صلّى الله عليه وسلّم من المحالات.

(١) في المخطوط « كثيرون » والتصويب من مختصر التحفة (ص ١٣٥)، وفي السيوف المشرقة (ص ١٧٤) « أن جمّاً غفيراً ».

(٢) في النهج (مع ٢٩٩).

(٣) في النهج (ص ٢٩٩).

(٤) أي نهج البلاغة.

(٥) في النهج « هملت » وكلاهما بمعنى واحد. انظر مختار الصحاح مادة « همل » و«

همى ».

(٦) في النهج « حيروهم ».

(٧) نهج البلاغة (ص ٢٤٤).

الخامس: ما ذكر في « الصحيفة الكاملة »^(١) للسجاد^(٢) من الدعاء لهم ومدح متابعيهم، ولا احتمال للتقية في الخلوات، وبين يدي رب البريات، ونصه: « اللهم وأوصل إلى التابعين لهم بإحسان الذين يقولون ﴿ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾ »^(٣) - خير جزائك الذين قصدوا سمتهم وتحروا وجهتهم، ومضوا في قفو أثرهم والاهتمام بهداية منارهم يدينون بدينهم على شاكلتهم لم يأتهم ريب في قصدهم، ولم يختلج شك في صدورهم، إلى آخر ما قال^(٤).

فالإصرار من هؤلاء الأخيار على كتمان الحق وتجويز الظلم، والجور على عزة سيد الخلق - صلى الله تعالى عليه وسلم - لا يقول به عاقل، ولا يفوه به كامل.

والكتب ملأى من أمثال [هذه]^(٥) الكلمات، والأدلة القطعية، وفيما ذكر كفاية، لمن حلت بقلبه الهداية، والسلام على من أتبع الهدى، وخشي عواقب الردى.

(١) تقدم التعريف بها (ص ٤٦).

(٢) السجاد: هو علي بن الحسين، زين العابدين وقد تقدم (ص ٤٦).

(٣) الآية (١٠) من سورة الحشر.

(٤) الصحيفة السجادية « الكاملة » (ص ٢٢ - ٢٣).

(٥) ساقطة من المخطوط وأثبتها من مختصر التحفة، والسيوف المشرقة.

فصل فاضل وبحث فاضل

اعلم أنّ الشيعة استدّلوا على مطلوبهم بالكتاب والسنة وأقوال العترة والأدلة العقلية، وبالمطاعن في الخلفاء الثلاثة على ما سيظهر لك إن شاء الله تعالى.

أما الكتاب:

فآيات أوردتها السنة في رد الخوارج والنواصب فأخذوها وحرفوا بعض المقدمات، وأوردوها فيما أوردوها.

- فمنها: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(١).

تقرير الاستدلال^(٢): أن أهل التفسير أجمعوا على نزولها في حق الأمير [إذ]^(٣) أعطى السائل خاتمه في حالة الركوع؛ وكلمة «إنما» للحصر، و«الولي» التصرف في الأمور، والمراد به هنا المتصرف العام المرادف للإمامة بقرينة العطف، [فثبت]^(٤) إمامته وانتفت إمامة غيره للحصر، وهو المطلوب.

(١) الآية (٥٥) من المائدة وكلمة «يؤتون» ساقطة من المخطوط.

(٢) انظر استدلال الرافضة بهذه الآية في تلخيص الشافي (١٠/٢) ومنهاج الكرامة (ص ١٤٧ - ١٤٩).

(٣) في المخطوط [إنّا] والتصويب من مختصر التحفة (ص ١٣٩) والسيوف المشرقة (ص ١٧٤).

(٤) في المخطوط [فثبت] والتصويب من مختصر التحفة (ص ١٤٠) والسيوف المشرقة (ص ١٧٥).

الجواب: الحصر أيضاً ينفي خلافة باقي الأئمة، ولا يمكن أن يكون إضافياً^(١) بالنسبة إلى من تقدمه لأننا نقول: إنَّ حصر ولاية من استجمع هذه الصفات لا يفيد إلاً حقيقياً^(٢)، بل لا يصح لعدم استجماع من تأخر. وإنَّ أجابو بأن المراد الحصر للولاية في جنبه في بعض الأوقات وهو وقت إمامته لا وقت إمامة الباقي فمرحّباً بالوفاق، فإننا كذا نقول هي محصورة فيه وقت إمامته لا قبله أيضاً.

ودونك هذا التفصيل: فنقول:

أولاً: ما ذكره من إجماع أهل التفسير ممنوع^(٣)؛ فقد روى أبو بكر النقاش^(٤) صاحب التفسير المشهور^(٥) عن محمد الباقر^(٦) أنها نزلت في

(١) الحصر، أو القصر الإضافي هو: «تخصيص أمر بصفة دون أخرى» أو هو: «ما كان الاختصاص فيه بحسب الإضافة إلى شيء معين». الإيضاح (ص ٢١٣) والبلاغة والواضحة (ص ٢١٩).

(٢) القصر الحقيقي هو: «تخصيص المقصور بالمقصور عليه بحسب الحقيقة ونفس الأمر بأن لا يتجاوز إلى غيره أصلاً» الإيضاح (ص ٢١٣) ومطول على التلخيص (٢٠٤) والبلاغة الواضحة (ص ٢١٩).

(٣) قال ابن تيمية: «قوله» قد أجمعوا أنها نزلت في علي «من أعظم الدعاوى الكاذبة» المنهاج (١١/٧).

(٤) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد بن هارون، الموصلي ثم البغدادي، شيخ القراء (ت ٣٥١هـ).

انظر: تاريخ بغداد (٢/٢٠١) وفيات الأعيان (٤/٢٩٨) سير أعلام النبلاء (١٥/٥٧٣).

(٥) له تفسير يسمى «شفاء الصدور» قال فيه البرقاني: «ليس فيه حديث صحيح»

انظر وفيات الأعيان (٤/٢٩٨) والسير (١٥/٥٧٤).

(٦) هو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو جعفر الباقر، ثقة فاضل، مات سنة ١١٥هـ. انظر: التريب (ص ٤٩٧).

المهاجرين والأنصار، وقال قائل: سمعنا في علي، فقال: هو منهم^(١).

وهذه الرواية أوفق بصيغ الجمع.

وروى جمع من المفسرين عن عكرمة^(٢) أنها نزلت في أبي بكر^(٣)، ويؤيده الآية السابقة في قتال المرتدين. وأورد صاحب «لباب التفسير»^(٤) أنها نزلت

(١) أثر محمد الباقر رواه ابن جرير في تفسيره (١٨٦/٦) بسند حسن إن لم يكن صحيحاً قال: «حدثنا هناد بن السري قال حدثنا عبدة عن عبد الملك عن أبي جعفر قال: سألته عن هذه الآية ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ قلنا من الذين آمنوا؟ قال: الذين آمنوا قلنا: بلغنا أنها نزلت في علي بن أبي طالب قال علي من الذي آمنوا».

وهذا الإسناد رجاله كلهم ثقات، فهناد قال فيه ابن حجر ثقة، وعبدة هو بن سليمان الكلابي أيضاً قال فيه ابن حجر ثقة، وعبد الملك هو ابن أبي سليمان، ميسرة العرزمي وثقه غير واحد وقال فيه ابن حجر: صدوق له أوهام. ورواه أبو نعيم في الحلية (١٨٥/٣) بسنده إلى عيسى بن يونس حدثنا عبد الملك قال: سألت أبا جعفر ... الخ، ومن الطريق نفسه رواه الذهبي في السير (٤٠٦/٤).

(٢) عكرمة بن عبد الله البربري المدني أبو عبد الله، مولى ابن عباس، كان من أعلم الناس بالتفسير، ثقة ثبت اتهم برأي النجدات ولا يثبت ذلك عليه، مات سنة (١٠٥هـ).

انظر: حلية الأولياء (٣٢٦/٣) السير (١٢/٥) التقريب (ص ٣٩٧) الأعلام (٢٤٤/٤).

(٣) انظر: زاد المسير (٣٨٣/٢).

(٤) هو «لباب التأويل في معاني التنزيل» المشهور «بتفسير الخازن» لصاحبه: علاء

الدين علي بن محمد بن إبراهيم ابن عمر بن خليل الشيعي البغدادي الأصل الشافعي، عالم بالتفسير، وكان خازن الكتب بالمدرسة السمساطية بدمشق، فاشتهر بالخازن، (ت ٧٤١هـ). انظر: الدرر الكامنة (٩٧/٣) كشف الظنون (١٥٤٠/٢) الأعلام (٥/٥).

في شأن عبادة بن الصامت^(١) إذ تبرأ من حلفائه الذين كانوا هودًا على زعم عبد الله بن أبي^(٢) فإنه لم يتبرأ منهم^(٣).

وهذا القول أنسب بسياق الآية وهو: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ

[١٥] اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعَبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ / مِّن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أُولِيَاءَ﴾^(٤).

وقال جماعة من المفسرين: إنّ عبد الله بن سلام لما أسلم^(٥) هجرته قبيلته، فشكى ذلك وقال: « يارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلّم - إنّ قومنا هجرونا » فنزلت هذه الآية^(٦). وهذا القول باعتبار فن الحديث أصح الأقوال،

(١) هو عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم بن فهر الأنصاري الخزرجي، أبو الوليد شهد بدرًا فما بعدها وكان أحد النقباء ليلة العقبة مات سنة ٣٤ هـ وقيل بعدها. انظر الإصابة (٢٦٠/٢).

(٢) هو عبد الله بن أبي بن مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي أبو الحباب، المشهور بابن سلول رأس المنافقين (ت ٩ هـ). انظر: البداية والنهاية (٣١/٥) والأعلام للزركلي (٦٥/٤).

(٣) تفسير الخازن (٦٦/٢)، وانظر تفسير ابن جرير (١٨٦/٦) وأسباب النزول للواحدي (ص ١٩١) وتفسير ابن كثير (٦٨/٢) عند قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا

اليهود والنصرى أولياء... الخ﴾.

(٤) الآية (٥٧) من المائدة.

(٥) هو عبد الله بن سلام ابن الحارث، أبو يوسف من ذرية يوسف عليه السلام الإسرائيلي ثم الأنصاري كان اسمه (الحصين) فلما أسلم غيّر النبي صلى الله عليه وسلم اسمه أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة، مات بالمدينة سنة ٤٣ هـ. انظر الإصابة (٣١٢/٢).

(٦) أسباب النزول للواحدي (ص ١٩٢) وتفسير البغوي والخازن المطبوعان معًا (٦٦/٢) والدر (١٠٥/٣).

وأما القول الذي ذكره فإنما هو للثعلبي^(١) فقط، وقد قالوا فيه: «حاطب ليل»^(٢).

هذا، وثانياً: إن لفظ الولي مشترك بين المحب والناصر والصديق والمتصرف في الأمور^(٣)، فالحمل على أحدها بدون قرينة لا يجوز، والسباق^(٤) لكونه في تقوية قلوب المؤمنين وتسليتها وإزالة الخوف عنها من المرتدين.

والسياق من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ...﴾ الآية^(٥)؛ لأنَّ أحدًا لم يتَّخذ اليهود والنصارى أئمة لنفسه، وهم ما اتَّخذوا^(٦) بعضهم بعضاً إماماً أيضاً، قرنتان^(٧) على إرادة معنى الناصر والمحب كما لا يخفى. وكلمة «إنما» تقتضي هذا المعنى أيضاً، لأن الحصر فيما يحتمل اعتقاد الشركة والتردد والنزاع من المظان، ولم يكن بالإجماع وقت النزول^(٨)، تردد ونزاع في

(١) هو أحمد بن محمد بن إبراهيم، الثعلبي، أبو إسحاق مفسر من أهل نيسابور، من مصنفاته الكشف والبيان في تفسير القرآن (ت ٤٢٧ هـ)، المنتخب من السياق (ص ٩١) وفيات الأعيان (٧٩/١) السير (٤٣٧/١٧).

(٢) قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله: «والثعلبي هو في نفسه كان فيه خير ودين، وكان حاطب ليل ينقل ما وجد في كتب التفسير من صحيح وضعيف وموضوع» بمجموع الفتاوى (٣٥٤/١٣).

(٣) انظر: القاموس (ص ١٧٣٢) باب الياء، فصل الواو.

(٤) أي الآية السابقة وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ...﴾ الآية ٥٤ من المائدة.

(٥) الآية (٥٧) من المائدة وهي الآية اللاحقة للآية التي حولها الكلام.

(٦) في المختصر «ما اتخذ».

(٧) أي أن الآيتين السابقتين واللاحقة قرنتان على إرادة معنى الناصر والمحب.

(٨) أي وقت نزول الآية.

الإمامة والولاية، بل كان في النصرة والمحبة.

وثالثاً: « العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب »^(١)، كما هو عند الجميع واللفظ عام ولا ضرورة إلى التخصيص، وكون التصديق في حالة الركوع لم يقع لغيره^(٢) غير داع له؛ إذ القصة ليست مذكورة في الآية بحيث يكون مانعاً من حمل الموصول وصلاته على العموم، بل جملة ﴿وهم راكعون﴾ عطف على السابق وصلة للموصول أو حال من ضمير ﴿يقيمون﴾ وعلى كل فالركوع الخشوع، وقد ورد كقوله تعالى: ﴿واركعوا مع الراكعين﴾^(٣).

ولم يكن ركوع اصطلاحى في صلاة من قبلنا بالإجماع، وقوله تعالى: ﴿وخز راكعاً﴾^(٤) وليس في الاصطلاحى خرورج بل انحناء، إلى غير ذلك من الآيات، فهو معنى متعارف أيضاً يصح الحمل عليه كما هو المقرر في محله.

وأيضاً حمل الزكاة على التصديق كحمل الركوع على الخشوع، فالجواب هو الجواب، بل ذكر الركوع بعد إقامة الصلاة مؤيد لنا لئلا يلزم التكرار، وذكر الزكاة بعدها مضر لكم؛ إذ في عرف القرآن يكون المراد بها حينئذ^(٥) الزكاة المفروضة لا الصدقة المندوبة.

(١) انظر: إرشاد الفحول للشوكاني (١/٤٨٠).

(٢) هذا إن سلمنا بالصحة وإلا فالقصة غير صحيحة، قال ابن تيمية - في سياق كلامه على تأويلات الرافضة للقرآن - « ﴿إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا﴾ الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » هو علي ويذكرون الحديث الموضوع بإجماع أهل العلم وهو تصدقه بخاتمه في الصلاة » مجموع الفتاوى (٣٥٩/١٣).

(٣) جزء من الآية (٤٣) من سورة البقرة.

(٤) الآية ٢٤ من سورة (ص).

(٥) في المخطوط رمز لها بـ (ح).

ولو حملنا الركوع على المشهور وجعلت الجملة حالاً من ضمير ﴿يقيمون﴾ لعمت المؤمنين أيضاً؛ لأنه احتراز عن صلاة اليهود الخالية من الركوع. وفي هذا التوجيه غاية اللصوق بالنهي عن موالة اليهود الوارد بعد. وأيضاً لو كان حالاً من ضمير ﴿يؤتون﴾^(١) لم يكن فيه كثير مدح؛ إذ الصلاة إنما تمدح إذا خلّت عن الحركات المتعلقة بالغير، وقطع صاحبها العلائق عما سوى الخالق المتوجه إليه الواقف بين يديه. ومع هذا لا دخل لهذا القيد بالإجماع لا طرداً ولا عكساً في صحة الإمامة، فالتعليق به^(٢) لغو ينزه الباري تعالى عنه، على أنها معارضة بما تقدم^(٣) فافهم. وتكلّف صاحب «إظهار الحق»^(٤) غاية التكلف وتعسف نهاية التعسف، في تصحيح هذا الاستدلال وتنميق هذا المقال فلم يأت إلاّ بقشور بلا لب، وظني أنه بلا عقل ولب.

فمن جملة ما قال: «إنّ الأمر بمحبة الله ورسوله يكون بطريق الوجوب والحثم لا محالة، فكذا الأمر بمحبة المؤمنين المتصفين بالصفات المذكورة أيضاً يكون بطريق الوجوب؛ إذ الحكم في كلام واحد/ يكون موضوعه متحداً [١٦]

(١) قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره (٨١/٢): «وأما قوله: ﴿وهم راكعون﴾ فقد توهم بعض الناس أنّ هذه الجملة في موضع الحال من قوله ﴿ويؤتون الزكاة﴾ أي في حال ركوعهم، ولو كان هذا كذلك لكان دفع الزكاة في حال الركوع أفضل من غيره؛ لأنه ممدوح وليس الأمر كذلك عند أحد من العلماء ممن نعلمه من أئمة الفتوى».

(٢) أي تعليق حكم الإمامة بهذا القيد.

(٣) من الآيات المشيرة إلى خلافة الخلفاء الثلاثة.

(٤) تقدم (ص ٥٩).

[ومحموله متحداً]^(١) أو متعدداً أو متعاطفاً [فيما بينهما]^(٢)، لا يمكن أن يكون بعضه واجباً وبعضه مندوباً؛ إذ لا يجوز أخذ اللفظ في استعمال واحد بالمعنيين، فهذا المقتضى يصير مودة^(٣) المؤمنين واجبة وثالثة^(٤) لمودة الله ورسوله الواجبة على الإطلاق بدون قيد وجهة، فلو أخذ أن المراد بالمؤمنين كافة المسلمين باعتبارهم أن من شأنهم الاتصاف بتلك الصفات - لا يصح؛ لأن معرفة كل منهم يكون متعذراً لكل واحد من المكلفين فضلاً عن مودتهم، وأيضاً قد تكون المعادة لمؤمن بسبب من الأسباب مباحه بل واجبة فالمراد به البعض، وهو المرتضى^(٥)، انتهى^(٦).

وهو كلام الوقاحة تفور منه، والجهالة تروى عنه؛ إذ مع تسليم المقدمات أين اللزوم بين الدليل والمدعى، وإذا تعذر العام كيف يتعين الأمير، وهو المتنازع فيه، واستنتاج المتعين من المطلق وقاحة وجهل محض كما لا يخفى.

ثم نقول: لا يخفى على من له أدنى تأمل أن موالة^(٧) المؤمنين من جهة الإيمان عام بلا قيد ولا جهة، وهي موالة^(٨) إيمانهم في الحقيقة، والعداوة

(١) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوط والسيوف المشرقة، والمثبت من التحفة، ومختصرها وقد تقدم تعريف: الموضوع والمحمول عند أهل المنطق (ص ٣٧).

(٢) ما بين المعقوفين أضفته من التحفة ومختصرها.

(٣) في المخطوط «معدة المؤمنين» والتصويب من التحفة ومختصرها والسيوف المشرقة.

(٤) أي مودة المؤمنين في الدرجة الثالثة بعد محبة الله ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم.

(٥) أي علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٦) انتهى كلام صاحب إظهار الحق ولم أقف على هذا الكتاب المنقول منه.

(٧) في المخطوط «موالة» والتصويب من التحفة ومختصرها والسيوف المشرقة.

(٨) في المخطوط «موالة» والتصويب من التحفة ومختصرها والسيوف المشرقة.

بسبب غير ضار في الموالة من جهة الإيمان.

ثم ماذا يقول في قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾^(١) ولو كانت الموالة الإيمانية عامة لجميع المؤمنين فأية استحالة تلزمها والملاحظة الإجمالية للكثرة بعنوان الوحدة لا شك في إمكانها. ألا ترى أنهم يقولون: « كلُّ عدد فهو نصف مجموع حاشيته »، وكذا يقولون: « كل حيوان حساس » والكثرة فيها ظاهرة، وليت شعري ما جوابه عن معادات الكفار وكيف الأمر فيها وهي هي كما لا يخفى^(٢).

نعم، المحذور كون الموالة الثلاثة^(٣) في مرتبة واحدة كافيًا، وليس، فليس إذ الأول^(٤) أصل، والثاني^(٥) تبع، والثالث^(٦) تبع له، فالحمول مختلف والموضوع كذلك؛ لأنَّ الولاية من الأمور العامة وكالعوارض المشككة^(٧)،

(١) الآية (٧١) من سورة التوبة.

(٢) يقصد أنه كما أنَّ الاستحالة منفية عن معادات جميع الكفار إذ أمر الله بمعاداتهم ولا يلزم أن يعرف المخاطب كل كافر بعينه، فكذلك الأمر بالنسبة لمحبة جميع المؤمنين لا يلزم منها معرفة كل مؤمن بعينه كما يزعم صاحب إظهار الحق.

(٣) أي موالة الله، والرسول، والمؤمنين الواردة في الآية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾.

(٤) محبة الله.

(٥) محبة الرسول.

(٦) محبة المؤمنين.

(٧) كذا.

والعطف موجب للتشريك في الحكم لا في جهته، فالباري تعالى وما سواه موجود في الخارج، والوجوب والإمكان ملاحظ.

وهذا قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾^(١) مع أنَّ الدعوة واجبة على الرسول صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم مندوبة في غيره، وعليه الأصوليون، وإنْ تنزلنا عن هذا أيضًا، فالأظهر أنَّ اتحاد نفس الوجوب ليس محذورًا بل المحذور الاتحاد في المرتبة والأصالة وهو غير لازم فتدبر.

ومن جملة ما قال^(٢): إنه يظهر من بعض أحاديث أهل السنة أن بعض الصحابة التمسوا من حضرة النبي صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم الاستخلاف كما ذكر في «مشكاة المصابيح»^(٣) عن حذيفة قال: قالوا يا رسول الله لو استخلفت؟ قال: «لو استخلفت عليكم فعصيتموه عذبتهم، ولكن ما حدثكم حذيفة فصدّقوه وما أقرأكم عبد الله فاقراؤه» رواه الترمذي^(٤) وهكذا استفسروا منه صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم من يكون حريًا بالامامة.

[١٧] أيضًا عن علي رضي الله عنه قال: قيل/ يا رسول الله من تؤمّر بعدك قال: «إن تؤمروا أبا بكر تجدوه أمينًا زاهدًا في الدنيا راغبًا في الآخرة، وإن تؤمروا عمر تجدوه قويًا أمينًا لا يخاف في الله لومة لائم، وإن تؤمروا عليًا

(١) الآية (١٠٨) من سورة يوسف.

(٢) أي المشهدي صاحب إظهار الحق.

(٣) «مشكاة المصابيح» لمحمد بن عبد الله الخطيب التبريزي (ت ٧٤١هـ - ج ٣/ ١٧٥٧ ح ٦٢٣٢).

(٤) سنن الترمذي (٣٥٦/٩ ح ٣٨١٤) أبواب المناقب، باب مناقب حذيفة رضي الله عنه قال الترمذي: هذا حديث حسن. وقال الالباني: «سنده ضعيف» المشكاة (٣/ ١٧٥٧).

ولا أراكم فاعلين تجدوه هادياً مهدياً يأخذ بكم الطريق المستقيم» رواه أحمد^(١).

وهذا الالتماس والاستفسار يقتضي وقوع التردد في حضوره صلى الله تعالى عليه وسلم عند نزول الآية، فلم يطل مدلول «إنما» انتهى^(٢). وفيه أن محض الاستفسار لا يقتضي وقوع التردد، نعم لو كانوا شاوروا في هذا الأمر وخالفوا ونازعوا بعضهم بعضاً بعد ما سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم لتحقق المدلول، وليس فليس.

وبجرد السؤال غير مقتضي لإنما، على ما في كتب المعاني^(٣). وأيضاً سلمنا التردد، لكن لم يعلم أنه بعد الآية أو قبلها متصلاً أو منفصلاً سبب للنزول أو اتفاقياً، فلا بد من إثبات القبلية والاتصال والسببية، وأين ذلك، والاحتمال غير كافٍ في الاستدلال فلا تغفل.

وليعلم أن الحديث الثاني يناهض الحصر صريحاً؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم في مقام السؤال عن المستحق للخلافة ذكر الشيخين، فكيف الحصر.

(١) مسند الإمام أحمد (١/١٠٩) ورواه الحاكم في المستدرک (٣/١٤٢) من حديث حذيفة وصححه ولم يوافقه الذهبي وذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية (١/٢٥٣) وقال الشيخ الألباني: «إسناده ضعيف» المشكاة (٣/١٧٣) وانظر هامش (٢/٢١٤) ط/ مؤسسة الرسالة للمسند.

(٢) انتهى كلام المشهدي صاحب إظهار الحق.

(٣) انظر: الايضاح في علوم البلاغة للقرظيني (ص ٩٢ و ٢١٦).

فإن كانت الآية متقدمة^(١) لزم مخالفة الرسول القرآن، أو بالعكس^(٢) لزم التكذيب^(٣) والنسخ لا يعقل في الأخبار على ما قرر، ومع هذا تقدّم كل^(٤) مجهول فسقط العمل وإن قيل: الحديث خبر الواحد وهو غير مقبول في الإمامة، قلنا: وكذلك لا يصح في مقام إثبات التردد الاستدلال به، وأيضاً الاستدلال بالآية موقوف عليه^(٥) فافهم.

وأيضاً الحديث الأول^(٦) يفيد أن ترك الاستخلاف أصلح فتركه، كما يفهم من الآية تركه، فتأمل^(٧).

- ومنها^(٨): قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(٩).

(١) أي متقدمة على الحديث.

(٢) أي متأخرة عن الحديث.

(٣) أي لزم تكذيب القرآن للرسول.

(٤) أي كل من الآية والحديث.

(٥) أي على خبر الواحد.

(٦) وهو: «لو استخلفت عليكم فعصيتموه عذبتكم».

(٧) هذا آخر ما رد به المؤلف على استدلال الرافضة بالآية ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾.

الخ. ولزيد الفائدة يراجع رد ابن تيمية عليهم في استدلالهم بهذه الآية في منهاج السنة (٣١ - ٥/٧).

(٨) أي من الآيات القرآنية التي يستدل بها الشيعة على إمامة علي بلا فصل وسحب الإمامة عن غيره.

(٩) الآية (٣٣) من سورة الاحزاب.

تقرير الاستدلال^(١): إن المفسرين أجمعوا على نزول هذه الآية في حق علي وفاطمة والحسن والحسين - رضي الله تعالى عنهم - وهي تدل على عصمتهم دلالة مؤكدة، وغير المعصوم لا يكون إماماً. ولا يخفى أن المقدمات كلها مخدوشة.

أما الأولى: فلكون الإجماع ممنوعاً، روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنها نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم»^(٢). وروى ابن جرير عن عكرمة^(٣) أنه كان ينادي في الأسواق: «إن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ...﴾ الآية نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم»^(٤) والسباق والسياق يشهدان له. على أن ذكر حال الغير في أثناء خطاب الأزواج بهذه الصورة منافٍ للبلاغة^(٥).

(١) انظر استدلال الرافضة بالآية في منهاج الكرامة (ص ١٥١م) والاحتجاج للطبرسي (١١٩/١).

(٢) قال ابن كثير (٣/٣٨٣): «روى ابن أبي حاتم قال: حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا زيد بن الحباب حدثنا زيد بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما... قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم خاصة، وقال عكرمة: من شاء باهله في أنها نزلت في شأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم. وانظر: تفسير ابن أبي حاتم (٩/٣١٣٢)، والدر المنثور (٦/٦٠٢ - ٦٠٣).

(٣) تقدمت ترجمته (ص ٨٧).

(٤) تفسير ابن جرير (ج ٢١/٧).

(٥) يقصد أن سياق الآيات سابقاً ولاحقاً في الأزواج فَذِكْرُ حال غيرهم إقحام منافٍ للبلاغة القرآنية كذا قال، وفيه نظر.

وأيضاً إضافة البيوت إلى الأزواج ﴿في بيوتكن﴾ يدل على أنَّ المراد بأهل البيت إنما هو الأزواج المطهرات؛ إذ بيته صلى الله تعالى عليه وسلّم لا يمكن أن يكون غير ما يسكن فيه أزواجه.

وقال عبد الله المشهدي^(١): «إن كون البيوت جمعاً ﴿في بيوتكن﴾ وإفراد البيت في أهل البيت يدل على الغيرية».

وفساد هذا ظاهر؛ لأنَّ بيت: إسم جنس^(٢) يطلق على القليل والكثير، والإفراد باعتبار الإضافة إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم فالبيوت بهذا الاعتبار، بيت، والجمع في ﴿بيوتكن﴾ باعتبار الإضافة إلى الأزواج.

[١٨] ثم قال^(٣): لا يبعد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه / فاصلي [وإن]^(٤) طال، كما في قوله تعالى: ﴿قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم﴾^(٥) ثم قال بعد تمام الآية ﴿وأقيموا الصلوة وءاتوا الزكاة﴾^(٦) قال المفسرون: ﴿وأقيموا الصلوة﴾ عطف على ﴿أطيعوا﴾ انتهى^(٧).

وفيه أنه غفلة عن محل النزاع؛ إذا الكلام في الفصل بالأجنبي باعتبار الموارد وهو المنافي للبلاغة لا الأجنبي من حيث الإعراب^(٨)، على أنَّ في عطف

(١) تقدم (ص ٥٩) ولم أعر عليه.

(٢) في المخطوط «حبس» والتصويب من السيوف المشرقة والتحفة ومختصرها.

(٣) أي المشهدي.

(٤) في المخطوط «إن» والتصويب من التحفة ومختصرها والسيوف المشرقة.

(٥) الآية (٥٤) من سورة النور.

(٦) الآية (٥٦) من سورة النور.

(٧) انتهى كلام المشهدي.

(٨) ويسمى جملة معترضة.

﴿وَأَقِيمُوا﴾ على ﴿أَطِيعُوا﴾ بحث: لأنه وقع ﴿وَأَطِيعُوا﴾ أيضاً بعد ﴿أَقِيمُوا﴾^(١) فيلزم التكرار وعطف الشيء على نفسه، ولا احتمال للتوكيد لوجود حرف العطف.

ثم قال^(٢) كلاماً لا ينبغي لنا ذكره^(٣).

هذا وأما إيراد ضمير جمع المذكر في « عنكم » فبملاحظة لفظ « الأهل » كقوله تعالى خطاباً « لسارة » - امرأة الخليل - : ﴿أَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَ اللَّهُ وَبَرَكَاتِهِ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾^(٤) وكذا ﴿قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾^(٥) الآية خطاباً من موسى لامراته.

وما روي في سنن الترمذي^(٦) والصحاح الأخرى « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةَ^(٧) وَدَعَا لَهُمْ « اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَأَذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً »، وقالت أم سلمة^(٨): [أشركني

(١) وسياق الآية هكذا ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

(٢) أي المشهدي.

(٣) وهو كلام يدل على جهل المشهدي بالعربية وأساليبها، وانظر التحفة (ق ٤١/١) ومختصرها (ص ١٥٠).

(٤) الآية (٧٣) من سورة هود.

(٥) الآية (٢٩) من سورة القصص.

(٦) سنن الترمذي (٣٢٠٣ ح ٣٤٤/٨) أبواب التفسير، سورة الأحزاب.

(٧) الأربعة المشار إليهم هنا هم أهل العبا: علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم.

(٨) هي أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله المخزومية القرشية أم المؤمنين اسمها هند وقيل: رملة تزوجها النبي ﷺ سنة أربع ماتت سنة ٥٩ وقيل ٦١ وقيل ٦٢ وهي من آخر أمهات المؤمنين موتاً. الإصابة (٤/٤٣٩ - ٤٤١).

فيهم أيضاً^(١)، قال: «أنت على خير^(٢)، وأنت على مكانك^(٣)».

فهو دليل صريح وناطق فصيح على أن نزولها في حق الأزواج فقط، وقد أدخل النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء الأربعة رضي الله عنهم أيضاً، بدعائه المبارك في تلك الكرامة.

ولو كان نزولها في حقهم لكان تحصيلاً للحاصل، كذا قالوا.

ولكن ذهب محققوا أهل السنة إلى أن هذه الآية ولو كانت واقعة في حق الأزواج، ولكن بحكم «العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب»^(٤) دخل في البشارة الجميع، واختيار الأربعة هروباً من توهم الاختصاص بالأزواج بمعونة القرائن كالسباق واللاحق.

وما قال عبد الله المشهدي^(٥) «إن المراد بالبيت بيت النبوة، ولا شك في أن «أهل البيت» لغة شامل للخدام من الإمام اللائي يسكن في البيت، وليس المراد هذا بالاتفاق، فالمراد أهل العبا الذين خصصهم «حديث الكسا»^(٦).

(١) عند الترمذي [وأنا معهم يا نبي الله].

(٢) عند الترمذي [أنت على مكانك وأنت على خير].

(٣) الحديث رواه أيضاً أحمد في مسنده (٢٩٢/٦) وابن أبي شيبة في مصنفه (٣٧٣/٦) رقم: ٣٢٠٩٥ وفيه: «قالت: فناديته فقلت: وأنا يا رسول الله؟ قال: وأنت»، والحاكم في المستدرک (٤١٦/٢) وقال على شرط البخاري وقال الذهبي في التلخيص على شرط مسلم. وكذلك صححه الألباني كما في صحيح الترمذي (٩٢/٣ ح ٢٥٦٢ - ٣٤٣٧).

(٤) تقدم توثيق هذه القاعدة (ص ٩٠).

(٥) تقدم (ص ٥٩).

(٦) تقدم تخريجه قريباً.

ففيه أنَّ هذه الوسعة لا تضر أهل السنة لأنَّ العصمة بالمعنى الذي يقولون^(١) بها الشيعة لا يشتونها، والغير غير ضار. وأيضاً عدم كون هذا مراداً من أجل أنَّ القرائن تعيّن المراد. وأيضاً يخصّص العقل هذا اللفظ باعتبار العرف والعادة بمن يسكنون في البيت لا بقصد الانتقال، ولم يكن التحول والتبدل جارين عادة فيهم كالأزواج والأولاد دون العبيد والخدام الذين هم في معرض من التبدل والتحول من ملك إلى ملك بالهبة والبيع وغير ذلك.

ثم، وإنما يدل التخصيص بالكساء على كون هؤلاء المذكورين مخصصين لو لم يكن للتخصيص فائدة أخرى وهي ظاهرة فتدبر^(٢).

وأما الثانية: فلأن دلالة هذه الآية على العصمة مبنية على عدة أبحاث:
- أحدها: كون كلمة « ليذهب عنكم الرجس » أيُّ محلّها^(٣) مفعول له ليريد أو به^(٤)؟

- الثاني: معنى « أهل البيت ».

- الثالث: أي مراد من « الرجس »؟

وفي هذه المباحث كلام كثير يطلب من الكتب المبسوطة في التفسير^(٥).

(١) كذا على لغة « أو مخرجي هم » والأصل أن يقال: « يقول بها الشيعة » قال ابن مالك:

وجرد الفعل إذا ما أسندا لاثنين أو جمع كفاز الشهدا

وقد يقال سعداً وسعدوا والفعل للظاهر بعد مسند

(٢) الفائدة: « هي دفع مظنة عدم كون هؤلاء الأشخاص في أهل البيت نظراً إلى أنَّ

المخاطب فيها من الأزواج فقط » ذكره في التحفة (ق ١٤١/ب) ومختصرها (ص ١٥٢).

(٣) أي من الاعراب.

(٤) أي « أو مفعول به ».

(٥) انظر: روح المعاني (٢٢/١٢ - ١٤).

و« بعد اللتيا والتي »^(١) لو كانت هذه الجملة مفيدة للعصمة ينبغي أن يكون الصحابة لا سيما البدرين قاطبة - معصومين؛ لأن الله قال في حقهم تارة: ﴿ولكن يريد / ليظهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون﴾^(٢) وتارة: ﴿ليظهركم به ويذهب عنكم رجس الشيطان﴾^(٣) وظاهر أن إتمام النعمة في حق الصحابة كرامة زائدة بالنسبة إلى دينك اللفظين، ووقوع هذا الإتمام^(٤) أدل على عصمتهم؛ لأن إتمام النعمة لا يتصور بدون الحفظ عن المعاصي وشر الشيطان، فليتأمل فيه تأملاً صادقاً فيظهر^(٥) حقيقة الملازمة وبيان وجهها، وبطلان اللازم مع فرض صدق المقدم.

وأما الثالثة^(٦): فلأن غير المعصوم لا يكون إماماً مقدمة باطلة وكلمة عاطلة يدرؤها الكتاب، وكلام رب العزة المستطاب، فتذكر، ولا تغفل وتبصر^(٧).

- ومنها^(٨): قوله تعالى: ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى﴾^(٩)

(١) مثل يضرب للداهية، واللتيا والتي: الداهية الصغيرة والكبيرة. مجمع الأمثال (١٥٩/١).

(٢) الآية (٦): من سورة المائدة.

(٣) الآية (١١): من سورة الأنفال.

(٤) في (أ): « إتمام ».

(٥) في مختصر التحفة « لتظهر فيه ».

(٦) أي من المقدمات المخدوشة التي تقدمت (ص ٩٧).

(٧) إلى هنا انتهى رد المؤلف على استدلال الرافضة بأية الأحزاب، ولزيد الفائدة يراجع رد

ابن تيمية عليهم أيضاً في منهاج السنة (٦٨/٧ - ٨٨).

(٨) أي من الآيات القرآنية التي يستدل به الرافضة.

(٩) الآية (٢٣): من الشورى.

فإنها لما نزلت قالوا: يا رسول الله، من قرابتك الذين وجبت علينا مودّتهم؟ قال: « علي وفاطمة وابناهما رضي الله عنهم ».

فأهل البيت واجبوا المحبة، وكلّ من كان كذلك فهو واجب الإطاعة، وهو معنى الإمام، وغير علي لا تجب محبته فلا تجب طاعته^(١).

وأجيب^(٢) أولاً: بأنّ المفسرين اختلفوا في هذه الآية، فالطبراني^(٣) والإمام أحمد^(٤) رويا عن ابن عباس هكذا.

ولكن ضعف ذلك الجمهور^(٥)؛ فإنّ السورة بتمامها مكية^(٦)، ولم يكن

(١) قول الروافض هذا دُكرَ في منهاج الكرامة (ص ١٥٢م) وبحار الأنوار (٧٧٨/٦) وعقائد الإمامية، للزنجاني (١١/٣).

(٢) انظر رد ابن تيمية عليهم في استدلالهم بهذه الآية في منهاج السنة (٩٥/٧ - ١١٠).

(٣) في المعجم الكبير (٣٩/٣ ح ٢٦٤١) من طريق حرب بن الحسن الطحان عن حسين الأشقر عن قيس بن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس. ورواه ابن أبي حاتم من طريق رجل مبهم عن الأشقر. قال ابن كثير: « هذا إسناد ضعيف فيه مبهم لا يعرف، عن شيخ شيعي محترق، وهو الأشقر ولا يقبل خبره في هذا المحل ».

انظر: تفسير ابن كثير (١١٢/٤) وفي مجمع الزوائد للهيتمي (١٠٣/٧) أن بعض رجال السند اختلف فيهم.

(٤) لعل المؤلف هنا صدق الرافضة في عزو الحديث إلى الإمام أحمد، فقد عزاه إلى الإمام أحمد « الحلبي في منهاج الكرامة (ص ١٥٢م) فرد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله: « وقوله: « إن أحمد روى هذا في مسنده » كذب بين ، فإنّ مسند أحمد موجود به من النسخ ما شاء الله وليس فيه هذا الحديث ... بل في المسند ما يناقض ذلك ». منهاج السنة (٩٥/٧ - ٩٦).

(٥) قال ابن تيمية رحمه الله: - في سياق رده على الرافضي - « الوجه الثاني: أنّ هذا الحديث كذب موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث » منهاج السنة (٩٩/٧).

(٦) كما عليه الجمهور ويؤيده رواية ابن عباس الآتية بعد قليل، قال ابن الجوزي في زاد المسير

هنالك الامامان^(١)، وما كان علي متزوجاً بفاطمة.

وروي: « أن القربى من بينه وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرابة »^(٢).

وجزم قتادة^(٣) والسدي الكبير^(٤) وسعيد بن جبیر^(٥) واختاره جمع والإمام الرازي^(٦) بأن معنى الآية « إني لا أسألكم على الدعوة والتبليغ من أجر إلا

(٢٧١/٧): « وهي مكية، رواه العوفي وغيره عن ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة ومجاهد وقاتدة والجمهور. حكى عن ابن عباس وقاتدة قالاً: إلا أربع آيات نزلت بالمدينة أولها ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا...﴾ ويلاحظ صيغة التمرّض في الحكاية عن ابن عباس، وما ورد عنه في فهمه للآية يناقض كونها مدنية وهو في البخاري، وقال شيخ الاسلام في منهاج السنة (٩٩/٧): « الوجه الثالث: أنّ هذه الآية في سورة الشورى وهي مكية باتفاق أهل السنة » وقال ابن كثير في تفسيره (١١٢/٤): « وذكر نزول الآية في المدينة بعيد فإنها مكية ».

(١) يعني: الحسن والحسين.

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (١٥/٢٥) وزاد المسير (٢٨٤/٧) وتفسير القرطبي (٢١/١٦) وابن كثير (١١٢/٤).

(٣) هو قتادة بن دعامة السدوسي البصري، قدوة المفسرين (ت ١١٨هـ)، انظر: السير (٢٦٩/٥ - ٢٨٣).

(٤) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة، الحجازي الكوفي، الإمام المفسر (ت ١٢٧هـ). انظر: السير (٢٦٤/٥) والتقريب (ص ١٠٨).

(٥) هو سعيد بن جبیر بن هشام، الإمام الحافظ المقرئ المفسر، أحد الأعلام، قتل بين يدي الحجاج سنة (٩٥هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (٣٢١/٤ - ٣٤٣) والتقريب (ص ٢٣٤).

(٦) في تفسيره (ج ٢٧/١٦٤) والرازي هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين الفخر الطبرستاني المفسر (ت ٦٠٦هـ) البداية والنهاية (٦٠/١٣).

المودة والمحبة بي لأجل قرابتي بكم».

وهذه الرواية موجودة في صحيح البخاري^(١) عن ابن عباسٍ وما من بطن في قريش إلا وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم قرابة بهم، فيذكرهم تلك القرابة لأداء الحقوق.

فالاستثناء منقطع، وهذا المعنى هو المناسب لشأن النبوة؛ لأن الأغراض الدنيوية ليست من شيم الأنبياء.

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾^(٤) والآيات كثيرة.

وثانيًا: لا نسلم^(٥) الكبرى وهي: «كل واجب المحبة فهو واجب الإطاعة»، وكذا لا نسلم «كل واجب الإطاعة صاحب الإمامة والرياسة الكبرى».

- أما الأول: فلا أنه لو كان وجوب المحبة مستلزمًا لوجوب الإطاعة لكان

(١) صحيح البخاري (٣٧/٦) كتاب التفسير، سورة (حم عسق) «عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله «إلا المودة في القربى» فقال سعيد بن جبیر: قربى آل محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس: عجلت إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة فقال: إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة».

(٢) الآية (٤٧): من سورة سبأ.

(٣) الآية (١٠٤): من سورة يوسف.

(٤) الآية (٤٠): من سورة الطور.

(٥) في المخطوط رمز لقوله «لا نسلم» بـ «لا نس».

العلويون كذلك؛ لوجوب محبتهم، كما ذكره ابن بابوية^(١) في كتاب «الاعتقادات»^(٢) ولكانت الزهراء إماماً بل ولكانت الأربعة أئمة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، واللوازم باطلة.

- وأما الثاني: فلأنه يلزم أن يكون كل نبي في زمانه صاحب الرياسة الكبرى كشمويل^(٣) وغيره، وهو ظاهر البطلان.

- وثالثاً: لا نسلم انحصار وجوب المحبة في المذكورين عندنا، بل أبو بكر [٢٠] وعمر وعثمان كذلك/ بالروايات الصحيحة^(٤)، والدليل إلزامي فلا بد من ملاحظة جميع روايات السنة، ولا تكفي الواحدة^(٥).

(١) هو أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رأس الإمامية في وقته تلقبه طائفة بالصدوق، وهو كذوب؛ لأنه ادعى أن الإمام الحادي عشر - بزعمهم - راسله (ت ٣٨١هـ).

انظر: سير أعلام النبلاء (٣٠٣/١٦) رجال الحلبي (ص ١٤٧).

(٢) انظر: كتاب: «الاعتقادات» (ص ٨٣) قال: «اعتقادنا في العلوية أنهم آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن مودتهم واجبة لأنه أجر الرسالة».

(٣) هو شمويل ويقال له أشمويل بن بالي بن علقمة بن يرخام، وهو الذي حكى الله قصته مع بني إسرائيل في سورة البقرة إذ قال: ﴿ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكاً نقتل في سبيل الله...﴾ الآيات (٦٤٦ - ٢٥٢) وصاحب الرياسة في عهده هو الملك «طالوت» البداية والنهاية (٥/٢).

(٤) هناك روايات صحيحة كثيرة في فضائل الثلاثة تدل على حب الرسول صلى الله عليه وسلم لهم وهي بمجموعها تدل على أن محبتهم واجبة وأنها من الإيمان كما قال الطحاوي.

(٥) صاحب الهوى دائماً يأخذ من الروايات والكلام ما يوافق هواه ويغض عينيه عن الباقي وإن كان أصح وأصرح من الذي أخذه، نعوذ بالله من الهوى.

وإن ألحوا فقلوه تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(١) يشهد لنا لأنه في حق القائمين^(٢)، وهؤلاء رؤساؤهم، والمحجوب^(٣) واجب المحبة. هذا ثم لا يخفى أن التقريب غير تام؛ لأن النتيجة^(٤) شيء والمدعى^(٥) شيء آخر، وأين العام من الخاص^(٦) وهذا المطلوب لا ذاك، فتدبر.

- ومنها^(٧): قوله تعالى: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ...﴾ الآية^(٨) فإنه لما نزلت خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خارجاً من منزله آخذاً بيده الشريفة أهل العبا^(٩) وهو يقول: «إذا دعوت فأمنوا»^(١٠).

(١) الآية (٥٤): من سورة المائدة.

(٢) أي المقاتلين لأهل الردة.

(٣) أي من الله.

(٤) النتيجة هي: «أهل البيت واجبوا الإطاعة».

(٥) المدعى هو: أن كل واجب الإطاعة صاحب الإمامة فعلي واجب الإطاعة وهو الإمام.

(٦) يعني أن النتيجة عامة لأهل البيت، والمدعى خاص في علي بن أبي طالب، و«إثبات

الأعم لا يستلزم إثبات الأخص» كما هو مقرر في محله.

(٧) أي من الآيات التي يستدل بها الرافضة على إمامة علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٨) الآية (٦١) من سورة آل عمران.

(٩) أهل العبا هم: الحسن والحسين وعلي وفاطمة رضي الله عنهم.

(١٠) لم أقف عليه بهذا اللفظ، وفي صحيح مسلم ١٨٧١/٤ رقم (٣٢ - ٢٤٠٤) من

حديث سعد بن أبي وقاص... ولما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ﴾

دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً، فقال: «اللهم هؤلاء

أهلي».

نعلم أن المراد بالأبناء الحسن والحسين، وبالنساء فاطمة، وبالنفس الأمير وظاهر استحالة الحقيقة، فالمراد المساواة، فمن كان مساوياً للأفضل فهو أولى بالتصرف بالضرورة، فهو الإمام لا غيره^(١) وهذا أحسن تقديرهم في الآية كما لا يخفى على المتتبع.

وللنواصب^(٢) فيه كلام كثير ليس هذا محله^(٣)، وفي هذا الدليل نظر. أما أولاً: فلا نسلم أن المراد بأنفسنا الأمير، بل نفسه الشريفة صلى الله تعالى عليه وسلم، والإمام داخل في الأبناء حكماً كالحسين، والعرف يعد الختن ابناً من غير ريبة، والمنع مكابرة.

والاعتراض بأن الشخص لا يدعو نفسه في غاية الضعف، فقد شاع وذاع قديماً «دعته نفسه» و«دعوت نفسي» ﴿فطوعت له نفسه قتل أخيه﴾^(٤)

(١) هذا الكلام يوجد في كتب الرافضة مثل منهاج الكرامة (ص ١٥٤)، عقائد الإمامية للزنجاني (١٢/٣).

(٢) النواصب والناصبية، وأهل النصب، هم المتدينون ببغضة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وهم طائفة من الخوارج. انظر: شرح السنة للبرهاري (ص: ٥٢)، ودر التعارض (٢٤٠/١، ٢٨٣)، وتاج العروس (٤٣٦/٢).

أما النواصب في نظر الرافضة فهم أهل السنة والجماعة، فالرافضة يعتبرون كل من قدم أباً بكر وعمر رضي الله عنهما فهو ناصبي. انظر: مقدمة البرهان (ص ٣٠٨)، وإحقاق الحق للستري (ص ٢٧٠)، وعلل الشرائع (ص ٦٠١)، ومعاني الأخبار للقمي (ص ٣٥٠).

(٣) بين في التحفة الاثني عشرية أن أهل السنة تمسكوا بهذه الآية في مقابلة النواصب ووجه تمسكهم بها هو أنه ما أخرجهم معه في المباينة إلا لأنهم أعز الناس عنده. التحفة (ق ١٤٤/ب).

(٤) الآية (٣٠) من المائدة.

« وشاورت نفسي »، إلى غير ذلك.

وأيضاً لو قررنا الأمير من قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمصدق « أنفسنا » فمن نقرره من جهة الكفار لمصدق « أنفسكم » مع الاشتراك في « ندعو » إذ لا معنى لدعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إليهم وأبناءهم بعد قوله تعالى: ﴿تعالوا﴾^(١) وأيضاً قد جاء لفظ النفس بمعنى القريب والشريك في الدين قال تعالى: ﴿ولا تخرجون أنفسكم من دياركم﴾^(٢) أي أهل دينكم^(٣)، ﴿ولا تلمزوا أنفسكم﴾^(٤)، ﴿ولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً﴾^(٥) فللقرب والألفة عبر بالنفس، فلا يلزم المساواة كما في الآيات.

وأما ثانياً: فلزوم المساواة في جميع الصفات بديهي البطلان^(٦)؛ لأن التابع دون المتبوع، وفي البعض لا تفيد لأن المساواة في بعض صفات الأفضل والأولى بالتصرف لا تجعل من هي له أفضل وأولى بالتصرف بالضرورة فليتدبر^(٧).

(١) « تعالوا » ساقطة من المخطوط والتصويب من التحفة ومختصرها.

(٢) في المخطوط: « يخرجون أنفسهم من ديارهم » وهو خطأ « والصواب ما أثبت » وهذا

الخطأ موجود في التحفة ومختصرها. وهي جزء من الآية ٨٤ من سورة البقرة.

(٣) في المخطوط « دينهم » ولما صححت الآية اقتضى السياق تصحيح الضمير هنا أيضاً.

(٤) جزء من الآية (١١): من سورة الحجرات.

(٥) الآية (١٢): من سورة النور.

(٦) لأنه يلزم منه المشاركة في خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل: النبوة والرسالة والنكاح فوق أربع، والشفاعة الكبرى، وغير ذلك. التحفة الاثنا عشرية (ق ١٤٥/أ).

(٧) انظر رد شيخ الاسلام على الرافضة في استدلالهم بآيه المباهلة - في منهاج السنة (١٢٢/٧).

- ومنها^(١): قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٢).
 قالوا^(٣): ورد في المتفق عليه^(٤) عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلّم أنه قال: «أنا المنذر وعلي الهادي» ولا يخفى ضعفه^(٥) مع أنه رواية
 الثعلبي^(٦) ولا اعتبار لمروياته في التفسير^(٧)، وأيضاً^(٨) لا دلالة له على إمامة
 الأمير ونفيها عن غيره أصلاً / لأنّ كون رجل هاديّاً لا يستلزم أن يكون إماماً
 نعم الإمامة بمعنى القدوة مرادة وليست محل النزاع، قال الله تعالى: ﴿وجعلنا منهم
 أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا﴾^(٩) ﴿ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير﴾ الآية^(١٠).

(١) من الآيات التي يتمسك بها الرافضة.

(٢) الآية (٧): من سورة الرعد.

(٣) انظر: قول الرافضة في منهاج الكرامة (ص ١٥٥م) ورده في منهاج السنة (١٣٨/٧ - ١٤٣).

(٤) أي بين السنة والشيعة لأن الخبر ورد في بعض مصادر أهل السنة.

(٥) قال ابن تيمية رحمه الله: «هذا لم يقدّم دليل على صحته فلا يجوز الاحتجاج به» وقال:

«هذا كذب موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث فيجب تكذيبه ورده». وقال: «هذا
 الكلام لا يجوز نسبته للنبي صلى الله عليه وسلّم... لأنّ ظاهره أن النذارة والهداية
 مقسومة بينهما فهذا نذير لا يهتدى به وهذا هاد، وهذا لا يقوله مسلم». انظر: منهاج
 السنة (١٣٩/٧ - ١٤٠)، وقد روى الخبر ابن جرير في تفسيره (ج ١٢/٧٢) وعلق عليه
 محمود شاكر بأن فيه الحسن بن الحسين الأنصاري من رؤساء الشيعة ولا تقوم به حجة
 وزاد محمد رشاد سالم علة أخرى وهو «معاذ بن مسلم» وهو نكرة. وذكره ابن كثير
 عن ابن جرير وقال: «فيه نكارة شديدة» تفسير ابن كثير (٢/٥٠١ - ٥٠٢).

(٦) تقدمت ترجمته (ص ٨٩).

(٧) تقدم قول ابن تيمية في تفسير الثعلبي (ص ٨٩).

(٨) على فرض صحة الخبر.

(٩) الآية (٢٤): من سورة السجدة.

(١٠) الآية (١٠٤): من سورة آل عمران.

- ومنها^(١): قوله تعالى: ﴿وَقَفَّوْهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوْلُونَ﴾^(٢).

قالوا^(٣): «روي عن أبي سعيد الخدري^(٤) مرفوعاً أنه قال: ﴿وَقَفَّوْهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوْلُونَ﴾ عن ولاية علي رضي الله عنه ولا يخفى أنَّ هذا النحو من التمسك بالروايات لا بالآيات^(٥)، وفي هذه الروايات كلام قوي لا سيما هذه^(٦).

على أن نظم القرآن مكذب لها؛ لأنَّ هذا الحكم في حق المشركين، بدليل: ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٧) وما هم وعلي. وأيضاً النظم يدل على أنَّ السؤال عن مضمون الجملة الاستفهامية وهي:

(١) أي من الآيات التي يستدل بها الرافضة.

(٢) الآية (٢٤): من سورة الصافات.

(٣) انظر تفسير القمي (٢/٢٢٢)، ومنهاج الكرامة (ص ١٥٦م) والرد عليه في المنهاج (١٤٣/٧ - ١٤٦).

(٤) هو سعيد بن مالك بن سنان بن عبيد الأنصاري الخزرجي مشهور بكنيته استصغر بأحد واستشهد أبوه بها وغزا هو ما بعدها (ت سنة ٧٤ أو ٦٣ أو ٦٤ أو ٦٥هـ)، انظر: الإصابة (٢/٣٢ - ٣٣).

(٥) وهكذا في كل الآيات التي يغالطون بها فتجدهم يقولون: «دليلنا آية كذا، وعند المناقشة يؤولونها تأويلاً خاصاً بهم أو يتمسكون برواية مكذوبة وضعها أحدهم.

(٦) قال ابن تيمية رحمه الله في سياق رده لهذه الرواية: «هذا كذب موضوع بالاتفاق».

منهاج السنة (٧/١٤٤). وقال في التحفة الاثنى عشرية (ق ١٤٥/ب): «هذه الرواية

واقعة في مسند الفردوس للدليمي، وذلك الكتاب مخصوص لجميع الأحاديث الضعيفة

الواهية، ومع هذا في سند هذه الرواية قد وقع الضعفاء والمجاهيل الكثيرون».

(٧) الآية (٢٣): من الصافات.

﴿ما لكم لا تناصرون﴾^(١) فقط، ولهذا أجمعوا على ترك الوقف على ﴿مستولون﴾^(٢).

ولئن سلمنا^(٣)، لكن المراد بالولاية: المحبة، بدليل رواية الواحدي^(٤) في تفسيره «عن ولاية علي وأهل البيت»^(٥) وظاهر أن جميع أهل البيت لم يكونوا أئمة.

سلمنا أنها الزعامة الكبرى، لكن المفاد اعتقادها في وقت من الأوقات، وهذا هو مذهبنا لا مذهبكم، فأين التقريب.

- ومنها^(٦): قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٧).
قالوا^(٨): «رؤي عن ابن عباس مرفوعاً أنه قال: «السَّابِقُونَ ثلاثة:

(١) الآية (٢٥): من الصفات.

(٢) في هذا الإجماع نظر، فالوقف على ﴿مستولون﴾ (وقف تام) كما قال أبو عمر الداني في المكنى (ص ٤٧٨).

(٣) يعني إن سلمنا بصحة الرواية تنزلاً.

(٤) هو الاستاذ أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي، صنف «البسيط» و«الوسيط» و«الوجيز» في التفسير، وأسباب النزول (ت ٤٦٨ هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (١٥/٣٣٩).

(٥) رجعت إلى تفسير الواحدي، البسيط، والوسيط، والوجيز، فلم أقف على هذه الرواية والبسيط مخطوط، منه مصورة في الجامعة برقم (٩٢٧١) والوسيط والوجيز مطبوعان.

(٦) أي من الآيات التي استدل بها الرافضة.

(٧) الآيتان (١٠ - ١١) من الواقعة.

(٨) انظر قولهم في منهاج الكرامة (ص ١٥٦) وعقائد الإمامية الاثني عشرية (٣/١٤) والرد عليهم لابن تيمية في منهاج السنة (٧/١٥٤ - ١٥٦ م).

فالسابق إلى موسى يوشع بن نون^(١)، والسابق إلى عيسى صاحب يس^(٢)،
والسابق إلى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم علي بن أبي طالب^(٣).
ولا يخفى أن هذا تمسك بالحديث، ومدار إسناده على أبي الحسن
الأشقر^(٤)، وهو ضعيف بالاجماع^(٥).
قال العقيلي^(٦): « هو شيعي متروك الحديث »^(٧).

(١) هو يوشع بن نون بن أفرايم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل عليه السلام
وهو نبي من أنبياء بني إسرائيل قام بأعبائهم بعد موسى. انظر: البداية والنهاية (٢٩٧/١).
(٢) هو حبيب بن مري النجار، كان رجلاً به جذام فلما مر به الرسولان اللذان أرسلهما
عيسى عليه السلام ودعوه إلى الله طالبهما بالمعزة فدعوا الله له فشفي من مرضه أو
مرض في ابنه فآمن بهما، وهو الذي لما أراد أهل أنطاكية قتل الرسل الثلاثة جاء من
أقصى المدينة يسعى ودعا قومه إلى اتباع المرسلين كما ورد في النص القرآني. انظر: تفسير
ابن جرير (ج ٢٢/ ١٠٠ - ١٠٤) والنكت والعيون للماوردي (١٠/ ٥ - ١٣) وتفسير
القرطبي (١٤/ ١٥ - ١٨) وتفسير ابن كثير (٣/ ٥٦٦ - ٥٦٨).

(٣) ذكره العقيلي في ترجمة أبي الحسن الأشقر (١/ ٢٤٩) من كتابه الضعفاء الكبير.

(٤) انظر ترجمته في كتاب الضعفاء للعقيلي (١/ ٢٤٩).

(٥) فيه نظر فقد وثقه ابن حبان، انظر: الثقات له (ج ٨/ ١٨٤).

(٦) هو الحافظ الناقد أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد، الحجازي، العقيلي
(ت ٣٢٢ هـ) السير (١٥/ ٢٣٦).

(٧) لم أقف على كلام العقيلي بهذا اللفظ في كتابه « الضعفاء » إلا أنه نقل عن الإمام أحمد
أنه قيل له: « إن الأشقر صنف في معائب أبي بكر وعمر فقال: ما هذا بأهل أن يحدث
عنه » الضعفاء (١/ ٢٤٩).

وقال العقيلي بعد ما ساق رواية الأشقر لحديث: « إتيان علي بن أبي طالب للنبي
صلى الله عليه وسلم برأس مرحب » قال لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به.

فالحديث منكر بل موضوع، وأمارات الوضع عليه لا نحة؛ لأنَّ صاحب يس لم يكن أوَّل من آمن بعبسى بل برسله كما دل عليه النص^(١). وكل حديث يناقض مدلول الكتاب في الأخبار فهو موضوع كما هو مقرر في محله^(٢).

وأيضاً انحصار السباق في ثلاثة غير معقول؛ فلكل نبي سابق لا محالة، وأيضاً أية ضرورة أن يكون كل سابق إماماً؟ وأيضاً لو صحت الرواية لناقضت قوله تعالى في حق السابقين - : ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾^(٣).

والثلاثة: الجمع الكثير، ولا يمكن إطلاق الجمع الكثير على اثنين، ولا القليل على الواحد أيضاً.

نعلم أن المراد بالسبق من الآية عرفي أو إضافي شامل للجماعة الكثيرة، لا حقيقي بدليل، ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾^(٤)، والقرآن يفسر بعضه بعضاً.

وأيضاً الثابت بالإجماع: أن أول من آمن خديجة رضي الله عنها^(٥)، فلو

(١) أي النص القرآني وهو قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ الآية (٢٠) من سورة يس.

(٢) انظر: الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث (ص ٧٨) والمنار المنيف (ص ٨٨).

(٣) الآيتان (١٣ - ١٤): من سورة الواقعة.

(٤) الآية (١٠٠): من سورة التوبة.

(٥) انظر كتاب الأوائل للطبراني (ص ٨٠) عن أبي بردة عن أبيه قال: «خديجة أول من أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم علي» وقال السهيلي: «ولا يختلف أنَّ خديجة هي أول من آمن بالله وصدق رسوله» الروض الأنف (٣/١٥).

وانظر: سيرة ابن هشام (١/٢٤٠) والباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث (ص ١٨٩).

كان مجرد السبق كاف لصحة الإمامة لزم إمامتها وهو باطل.
 فإن قلت: قد تحقق المانع فيها وهو الأنوثة، قلنا أيضًا المانع متحقق وهو
 وجود الثلاثة الذين كانوا أصلح للرياسة من جنابه عند الجمهور.
 هذا، فانظر أيها المنصف الرشيد، والفظن اللوذعي^(١) المجيد، / إلى حال [٢٢]
 هؤلاء جند الأهواء، قد نسجت غشاوة التعصب على أبصارهم فهم عمون،
 وحلت غواية الشيطان في قلوبهم فهم في بيداء الضلالة يهرعون^(٢)، استدلو بما
 استدلو^{٢٢} ولم يعقلوا^(٣)، وحلوا^(٤) عقال التثبث إذ حلوا^(٥) بلاقع^(٦) الزيغ ولم
 يعقلوا^(٧)، فدونك أدلة سموم البطلان يهُب من أرجائها ورسومها، وخُلِبُ
 البرق تلوح في خلال غمومها وغيومها، مع أنها أقوى دلائلهم في هذا المقام،
 وأعلى وأعلى تحريراتهم في صنوف الكلام، وقد كفيت شرها، وأمنت حرها،
 والحمد لله على ما أولاه.

(١) اللوذعي: الخفيف الذكي، الظريف الذهن، الحديد الفؤاد واللسن الفصيح « القاموس
 (ص ٩٨٢) باب العين فصل اللام.

(٢) أي يسرعون.

(٣) من العقل الذي هو النهى والحجر.

(٤) من حل العقدة إذا فتحها.

(٥) من حل بالمكان إذا أقام فيه.

(٦) بلاقع: جمع بلقع، ومكان بلقع خال. والبلقع والبلقعة الأرض القفر التي لا شيء فيها.

ويقال: اليمين الفاجرة تذر الديار بلاقع، معنى بلاقع أن يفتقر الخالف ويذهب ما في بيته

من الخير والمال سوى ما دخر له في الآخرة من الإثم. اللسان (٢١/٨) مادة « بلقع ».

(٧) من عقل البعير إذا شده بالعقال وهو الحبل.

وأما السنة فأحاديث منها:

حديث «الغدِير»^(١) إذ أخذ بيد الأمير وقال: «يا معشر المسلمين، ألسنت أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى، قال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»^(٢).

قالوا^(٣): إنَّ المولى بمعنى الأولى في التصرف، هذا عين الإمامة.

- فنقول: أولاً: لم يثبت كون المولى بمعنى الأولى، بل لم يجرى قط المفعول بمعنى أفعل أبداً، إلا أنَّ أبا زيد اللغوي^(٤) جوزه متمسكاً بقول أبي عبيدة^(٥) في

(١) أي «غدِير خم» وهو موضع بين مكة والمدينة، قريب من رابغ، معجم البلدان (١٨٨/٤).

(٢) رواه ابن ماجه في سننه (٤٣/١) وعبد الرزاق في المصنف (٢٢٥/١١) وابن أبي شيبة في المصنف (٥٧/١٢)، ٦٠، ٦٧، ٨٤، وأحمد في المسند (٨٤/١)، ١١٨، ١٥٢، (٣٣١) و(٣٧٣، ٢٧٠/٤) و(٣٥٨، ٣٤٧/٥)، ٣٦١، ٣٦٦، ٣٧٠) والنسائي في الخصائص (٩٦ - ١٠٨) وغيرهم من طرق كثيرة عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم. هذا وقوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه»، متواتر كما قال ابن كثير في البداية والنهاية (١٨٨/٥)، والزبيدي في لقط الآلي (ص ٢٠٥ - ٢٠٦) والسيوطي في الأزهار (ص ٣٧) والكتاني في نظم المتناثر (ص ١٢٤) والجزء الثاني منه وهو «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» صححه الذهبي كما قال ابن كثير في البداية والنهاية (١٨٨/٥) والألباني في السلسلة الصحيحة رقم (١٧٥٠).

(٣) انظر قول الرافضة في تلخيص الشافي (١٧٥/٢ - ٢٠٣) وكشف المراد (ص ٣٩٥) ومنهاج الكرامة (ص ١٦٨م) وانظر الرد عليهم في منهاج السنة (٣١٣/٧ - ٣٢٥).

(٤) هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري البصري، النحوي (ت ٢١٤هـ). السير (٤٩٤/٩) التقريب (٢٣٣) الأعلام (٩٢/٣).

(٥) هو معمر بن المثنى التيمي مولا هم البصري النحوي اللغوي (ت ٢٠٩هـ). السير (٤٤٥/٩).

- سير ﴿هو مولاكم﴾^(١) أي: أولى بكم^(٢)، وقد خطأوه قائلين: لو صح
لصح أن يقال مكان فلان «أولى منك»، «مولى [منك]»^(٣) وهذا
باطل منكر إجماعاً^(٤)، والتفسير بيان حاصل المعنى، وهو: النار مقركم
ومستبركم.

- وثانياً: لو كان المولى كما ذكروا فمن أي لغة ينقل أن صلته بالتصرف
فلا يحتمل بالمحبة والتعظيم؟ وأي ضرورة في كل ما نسمعه نحمله على ذلك؟
قال تعالى: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٥).
وظاهر أن أتباع إبراهيم لم يكن أولى بالتصرف.

- وثالثاً: القرينة البعدية تدل على أن المراد: الأولى بالمحبة وهي «اللهم
وال من والاه وعاد من عاداه» وإلاً لقال: «اللهم وال من كان في تصرفه،
وعاد من لم يكن كذلك»، ولما ذكر المحبة والعداوة، والرّسول أعلم الناس
وأفصحهم، وقد بين لهم الواجبات أتم تبين.
وهذه المسألة عمدة الدين فلم لم يفصح بالمراد وإرشاد العباد؟ ويقول يا
أيها الناس علي ولي أمري والقائم عليكم بعدي اسمعوا وأطيعوا.

(١) جزء من الآية (١٥): من سورة الحديد.

(٢) انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢/٢٥٤).

(٣) كلمة «منك» ساقطة من المخطوط والسيوف المشرقة والتصريب من التحفة ومختصرها.

(٤) للإمام الفخر الرازي في تفسيره (٢٢٧/٢٩) كلام جيد يرد به على الشريف المرتضى

الذي تمسك بهذا المعنى الباطل في التدليل على إمامة علي بن أبي طالب بلا فصل، يحسن

الرجوع إليه.

(٥) جزء من الآية (٦٨): من سورة آل عمران.

قلت: ومثل هذا نقل عن السبط الأكبر^(١)، وأمّا وجه تخصيص الإمام بالذكر فلما علمه صلى الله تعالى عليه وسلّم، لوقوع الفساد والبغي في خلافته، وإنكار بعض الناس إمامته.

وقد تمسك بعض علماء الشيعة^(٢) على إثبات أن المراد بالمولى: الأولى بالتصرف، باللفظ الواقع في صدر الحديث، وهو قوله: «ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟»

وهذا هو الكلام القديم وعين الدعوى، فأية حاجة إلى هذا الحمل، بل هو هاهنا أيضاً بمعنى الأولى بالحبّة.

وحاصل المعنى: يا معشر المسلمين إنكم تحبونني أزيد من أنفسكم، كذلك أحبوا عليّاً، اللهم أحب من يحبه وعاد من يعاديه.

[٢٣] وهذا الكلام بمقام من الانتظام، وهذا اللفظ قد وقع في غير/ موضع بحيث

(١) السبط الأكبر: هو الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلّم: «إنّ ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين» سأله رافضي قائلاً: «ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلّم: «من كنت مولاه فعلي مولاه؟» قال: بلى، أما والله لو يعني بذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلّم - الإمرة والسلطان والقيام به على المسلمين بعده لأفصح لهم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلّم كما أفصح لهم بالصلاة والزكاة وحج البيت وصوم رمضان فمن أنصح كان للمسلمين من رسول الله صلى الله عليه وسلّم؟».

انظر: شرح أصول الاعتقاد للالكائي (١٤٥٥/٨) والاعتقاد للبيهقي (١٨٢ - ١٨٣) وتاريخ دمشق لابن عساكر (٤/٤٣٥) ورسالة في الرد على الرافضة للمقدسي

(ص ٢٢٣).

(٢) انظر: الاقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد (ص ٣٤٧).

لا يناسب معنى الأولى بالتصرف، كقوله تعالى: ﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتب الله﴾^(١)، والسَّوق شاهد كما لا يخفى.

ولو فرضنا كون الأولى في صدر الحديث بمعنى «الأولى» بالتصرف أيضا لا يكون حمل المولى على ذلك مناسبا، إذ يحتمل أن يراد تنبيه المخاطبين بهذه العبارة ليستمعوا بأذان واعية وقلوب غير لاهية، وليعلموا أنه أمر إرشادي واجب الإطاعة، كما أن الأب يقول لأبنائه في مقام الوعظ والنصيحة: أأست أباكم؟ فافعلوا كذا، فمعنى أأست أولى بالمؤمنين؟ أأست رسول الله تعالى إليكم، أو [أأست]^(٢) بنبيكم؟ والربط حاصل بهذه العبارة كما هو ظاهر.

ومن العجب أن بعض المدققين منهم [أوردوا]^(٣) دليلا على نفي معنى المحبة، وهو أن محبة الأمير أمر مفاد حيث كان ثابتا في ضمن آية، ﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾^(٤)، فلو أفاد هذا الحديث ذلك المعنى أيضا كان لغوا، ولا يخفى فساده؛ إذ فرق بين بين بيان وجوب محبة أحد في ضمن عموم، وبين إيجاب محبته بخصوصه.

مثلا: لو آمن أحد بجميع الأنبياء والرسل، ولم يتعرض لاسم محمد صلى الله عليه وسلم^(٥) في الذكر، لم يكن إسلامه معتبرا، على أن وظيفة النبي

(١) الآية (٦) من سورة الأحزاب.

(٢) ما بين المعقوفين في المخطوط [أأست] والتصويب من التحفة، ومختصرها، والسيوف المشرقة.

(٣) كذا في المخطوط، والسيوف المشرقة، وفي التحفة ومختصرها «أورد» وهو الأصوب.

(٤) الآية (٧) من سورة التوبة.

(٥) في مختصر التحفة (ص ١٦٢): ((بخصوصه)).

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تأكيد مضامين القرآن، قال تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١)، وعلى ما قيل يلزم أن تكون التأكيدات من النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في باب الصلاة والزكاة مثلاً لغواً والعياذ بالله تعالى.

ويلغوا أيضاً التأكيد في التنصيب على إمامة الأمير وقد قالوا به. وسبب الخطبة على ما ذكره المؤرخون، يدل صراحةً على أن المراد المحبة، وذلك أن جماعة كانوا مع الأمير في سفر اليمن، كبريدة الأسلمي^(٢) وخالد بن الوليد^(٣) وغيرهما، فلما رجعوا شكوا علياً ولم يحمدا سيرته ولم يحسنوا سريره، فلما أحس النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذلك خطب هذه الخطبة العامة دفعاً للكلام، ودرءاً لسائر الأوهام.

وممن أورد القصة مفصلة محمد بن إسحاق^(٤)، وقد ذكرها

(١) الآية (٥٥) من الذاريات.

(٢) هو بريدة بن الحصيص بن عبد الله الأسلمي، أبو سهل صحابي جليل أسلم قبل بدر (ت ٦٣هـ).

انظر: الإصابة (١/١٥٠)، والتقريب (ص ١٢١).

(٣) هو سيف الله خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي، أبو سليمان، أسلم سنة سبع من الهجرة بعد خيبر، وقيل قبلها، (ت ٢١هـ)، قيل بمحص وقيل بالمدينة.

انظر: الإصابة (١/٤١٢)، وتهذيب تاريخ دمشق (٩٥/٥ - ١١٦).

(٤) هو محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، أبو بكر، المدني، نزيل العراق، إمام المغازي، صدوق يدلّس، ورمي بالتشيع والقدر، له كتاب في السيرة يعد من أوائل ما ألف في بابه، طبع منه جزء صغير، والتحقيق العلمي يثبت أنه ليس لابن إسحاق، وإنما نسبته إليه المحقق، وسيرته اختصرها ابن هشام. انظر: السير (٧/٣٣)، والتقريب (ص ٤٦٧).

غيره أيضا^(١).

ومنها^(٢): ما رواه البخاري^(٣) ومسلم^(٤) عن البراء بن عازب^(٥) أنه عليه السلام لما استخلف الأمير في غزوة تبوك على أهل بيته من النساء والبنات، قال الأمير: يا رسول الله أتخلفني في النساء والصبيان؟ فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي»/.

[٢٤]

والقصة كما ذكرها ابن كثير في سيرته (٤/١٥٠) نقلا عن ابن إسحاق هي: «أن عليا رضي الله عنه لما أقبل من اليمن ليلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة تعجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، واستخلف على جنده الذين كانوا معه رجلا من أصحابه فعمد ذلك الرجل فكسا كل رجل من القوم حلة من البز الذي كان مع علي فلما دنا الجيش خرج ليلقاهم فإذا عليهم الحلل، قال: ويلك ما هذا؟ قال: كسوت القوم ليتجملوا به إذ قدموا في الناس، قال: ويلك انزع قبل أن تنتهي به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فانتزع الحلل من الناس فردها في البز، قال: وأظهر الجيش شكواه لما صنع بهم».

- (١) مثل الواقدي (٣/١٠٨١) وابن عساكر في تاريخ دمشق (١٢/٢١١ - ٢١٧).
- (٢) من الأحاديث التي يتمسك بها الرافضة في الاستدلال على إمامة علي بلا فصل.
- (٣) صحيح البخاري، كتاب ٦٤، المغازي، باب ٧٨، غزوة تبوك، انظر: الفتح (٧/٧١٦)، ح ٤٤١٦) عن سعد بن أبي وقاص.
- (٤) صحيح مسلم، كتاب ٤٤، فضائل الصحابة، باب ٤، فضائل علي رضي الله عنه، (٤/١٨٧٠، ح ٢٤٠٤) عن سعد بن أبي وقاص.
- (٥) البخاري ومسلم لم يرويا الحديث عن البراء بن عازب، وقد رواه الطبراني عنه كما في المعجم الكبير (٥/٢٠٣، ح ٥٠٩٤)، وهذا الوهم وقع فيه صاحب التحفة الاثنى عشرية وصاحب مختصرها وقلدهم محب الدين الخطيب في ذلك.

قالوا^(١): إنّ المنزلة اسم جنس مضاف للعلم، فيعم جميع المنازل لصحة الاستثناء، وإذا استثنى مرتبة النبوة فثبت للأمير جميع المنازل الثابتة لهارون، ومن جعلتها صحة الإمامة، وافترض الطاعة أيضًا لو عاش بعد موسى؛ لأنّ ذلك له في عهد موسى فلو انقطعت بعده لزوم العزل، وهو محال للزوم الإهانة المستحيلة، فثبتت هذه المرتبة للأمير أيضا وهي الإمامة.

هذا واعترضه النواصب^(٢)، وهو مع جوابه في المطولات.

[قالوا^(٣): هذا لا يدل إلّا على استخلاف خاص على أهل البيت وإلّا لما قرر النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم في تلك الغزوة محمد بن مسلمة^(٤) عاملاً في المدينة، وسباع بن غرفطة^(٥) عسائاً فيها، وابن أم مكتوم^(٦) إماماً للصلاة

(١) انظر استدلال الرافضة بهذا الحديث في تلخيص الشافي (٢/٢٠٥)، وكشف المراد (ص ٣٩٥)، ومنهاج الكرامة (ص ٦٨ م). وانظر الرد عليهم: في منهاج السنة (٧/٣٢٥ — ٣٤١).

(٢) تقدم التعريف بهم (١٠٨).

(٣) أي النواصب، وما بين المعقوفين مكتوب في الهامش.

(٤) هو محمد بن مسلمة بن سلمة الأوسي الأنصاري، كان اسمه في الجاهلية «محمد» وكان ممن ذهب إلى قتل كعب بن الأشرف وابن أبي الحقيق، شهد المشاهد كلها إلّا تبوك فإنه استخلف على المدينة، وكان عند عمر معدا للمعضلات (ت ٤٣ هـ). انظر: الإصابة (٣/٣٦٣).

(٥) هو سباع بن غرفطة الغفاري، ويقال له: الكنان، استعمله النبي صلى الله عليه وسلّم على المدينة أكثر من مرة ومنها لما خرج إلى تبوك. سيرة ابن هشام (٤/٥١٩)، والبداية والنهاية (٧/٥)، والإصابة (٢/١٣).

(٦) اسمه عبد الله أبو عمرو، هو مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلّم، وذكر ابن حجر أنّه

في مسجده، بإجماع أهل السير^(١)، ويرد بما لا أظنه يخفى فتدبر].

ونحن نقول فيه اختلال من وجوه:

أما الأول: فلأن اسم الجنس المضاف إلى العلم ليس من ألفاظ العموم، عند جميع الأصوليين^(٢)، بل هم صرحوا بأنه في نحو: « غلام زيد »، للعهد وكيف يمكن العموم، [في نحو]^(٣): « ركب فرس زيد ولبست ثوبه »، غاية الأمر، الإطلاق، وللعهد هنا قرينة، « أتخلفني... الخ »، فالاستخلاف كالاستخلاف، فينقطع انقطاعه ولا إهانة^(٤)، وهو واضح، والاستثناء لا يكون دليل العموم إلا إذا كان متصلاً، وهنا منقطع لفظاً، للجملة^(٥) ومعنى للعدم، وهو ليس من المنازل.

وأيضاً بالعموم والاتصال يلزم كذب المعصوم؛ إذ من المنازل ما لا شك في

استخلف ثلاث عشرة مرة، ونقل الذهبي عن الشعبي أنه استخلف على المدينة في غزوة تبوك. انظر: السير (٣٦١/١)، الإصابة (٥١٦/٢)، التراتيب الإدارية (٣١٤/١).

(١) هذا الإجماع فيه نظر، وخاصة في حق ابن أم مكتوم، ولا ننسى أن هذا من قول النواصب.

(٢) هذا الإجماع فيه نظر، فقد ذكر الحافظ العلائي (ت ٧٦١هـ) في تلقيح الفهوم في تنقيح صيغ العموم، (ص ٣٦٦): « أن اسم الجنس المضاف من صيغ العموم ».

(٣) ساقطة من المخطوط، والمثبت من التحفة والسيوف المشرقة.

(٤) يعني كما أن هارون كان خليفة مدة غيبة موسى إلى الطور فقط فكذلك علي كان مدة الغيبة إلى تبوك فقط، والاستخلاف المفيد. عدة الغيبة ينقضي بانقضائها، وانقضاؤه لا يسمى عزلاً تلزمه إهانة.

(٥) لأن قوله: « أنه لا نبي بعدي » جملة خبرية، وتأويلها تصبح في حكم « إلا عدم النبوة »، وعدم النبوة ليس من منازل هارون حتى يصح استثناءه فثبت انقطاعه لفظاً.

انتفائه، كالأسنية، والأفصحية، والشراكة في النبوة، والأخوة النسبية^(١)، وأين هذا من الأمير؟

وأما ثانيا: فلأننا لا نسلم أنّ الخلافة بعد موت موسى كانت من جملة منازل هارون؛ لأنه كان نبيا مستقلا، ولو عاش ل بقي كذلك، وأين النبوة من الخلافة؟ وهل هذا الاستدلال إلا من السخافة؟

وأما ثالثا: فلأنّ ما قالوا من أنه لو زالت هذه المرتبة من هارون لزم العزل، وهو باطل؛ إذ لا يقال لانقطاع العمل عزل لغة وعرفا، ولا يفهم أحد من مثله إهانة كما لا يخفى على المنصف.

وأیضا تشبيه الأمير بهارون المستخلف في الغيبة الثابت خلافة ما سواه، كيوشع بن نون^(٢)، وكالب بن يوقنا^(٣) بعد الوفاة يقتضي بموجب التشبيه الكامل عدم خلافة الأمير بعد الوفاة أيضا فتدبر.

ولو تنزلنا عن هذا كله، قلنا: أين الدلالة على نفي إمامة الثلاثة ليثبت المدعى.

(١) أي كون هارون أسن من موسى، وأفصح منه، وشريكه في النبوة، وشقيقه في النسب.

(٢) تقدمت ترجمته (ص ١١٣).

(٣) كذا هو في تفسير ابن كثير (٣٨/٢) والبداية والنهاية (٢٩٧/١)، ونقل ابن عاشور في تفسيره (١٦٣/٦) عن الإصحاح (١٣) و(١٤) من سفر العدد أنه «كالب بن يَفْنَه» وذكر ابن عطية في تفسيره (٧٠/٥) خلافاً في اسمه واسم أبيه، وهو زوج مريم أخت موسى وهارون، وقد ورد أنهما المقصودان في قوله تعالى: ﴿قال رجلان﴾ الآية (٣٣) من المائدة وبالرجوع إلى ما يسمى بالكتاب المقدس (ص ١٧٨ و ١٨٠) وجدته هكذا «يفنا» سفر العدد الإصحاح (١٣ - ١٤).

غاية ما يشته الحديث الاستحقاق ولو في وقت من الأوقات، وهو عين مذهب [أهل] ^(١) السنة، فالتقريب غير تام، والله تعالى أعلم.

- ومنها ^(٢): ما رواه بريدة ^(٣) مرفوعاً أنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم: «إِنَّ عَلِيًّا مِنِّي وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ، وَهُوَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي» ^(٤).

نقول: هذا الحديث باطل، لأنّ في إسناده «أجلح» ^(٥) وهو شيعي متهم في روايته.

على أنه غير مفيد؛ إذ البعدية تحتمل الاتصال والانفصال فهي مطلقة فلا يثبت المدعى فافهم.

(١) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوط والمثبت من السيوف المشرقة والتحفة ومختصرها.

(٢) من الأحاديث التي يستدل بها الرافضة، وانظر الرد عليهم في المنهاج (٣٨٦/٧ - ٣٩٢).

(٣) تقدمت ترجمته (ص ١٢٠).

(٤) تقدم نحوه عن ابن عباس (ص ٦٩٤) وأما حديث بريدة هذا فقد رواه أحمد في مسنده (٣٥٦/٥) وفي الفضائل له برقم (١١٧٥) والنسائي في الخصائص (١١٠ رقم ٩٠) وفي سنده محمد بن فضيل، والأجلح، وهو أجلح بن عبد الله بن حجية وقد وصفا بالغلو في التشيع، والغالي لا تقبل روايته فيما يقوي به مذهبه. وروي أيضاً عن عمران بن حصين رواه الطيالسي برقم (٨٢٩) وابن أبي شيبة في مصنفه (٧٩/١٢ - ٨٠) وأحمد في المسند (٤٣٧/٤) والنسائي في الخصائص (١٠٩) والحاكم (١١٠/٣) وفيه جعفر بن سليمان وصف أيضاً بالتشيع وبالغلو أحياناً. وفي متن الحديث نكارة، تقدم كلام ابن تيمية عليها (ص ٦٩٤).

(٥) هو أجلح بن عبد الله بن حجية ويقال اسمه يحيى، والأجلح: لقب له (ت ١٤٥هـ).

انظر: تهذيب الكمال (٢/٢٧٥).

- ومنها^(١): ما رواه أنس بن مالك^(٢)، أنه كان عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طائر قد طبخ له وأهدي إليه، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: «اللهم ائني بأحب الناس إليك يأكل معي، فجاءه علي»^(٣).

[٢٥] نقول: قد حكم أكثر المحدثين بوضع / هذا الحديث، وممن صرح به الحافظ شمس الدين الجزري^(٤)، وشمس الدين الدمشقي الذهبي في

(١) أي من الأحاديث التي يستدل بها الرافضة، وانظر الرد عليهم في منهاج السنة (٣٦٩/٧).
(٢) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم، أبو حمزة الأنصاري الخزرجي، خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم، واحد المكثرين، آخر الصحابة موتاً بالبصرة (سنة ٩٢)، وقد جاوز المائة. الإصابة (٨٤/١ رقم: ٢٧٧).

(٣) رواه الترمذي برقم (٣٧٢٣) كتاب المناقب باب ٦٦، والنسائي في الخصائص رقم (١٠ ص ٢٩) وأبو يعلى في مسنده (١٠٥/٧ رقم ٤٠٥٢) والحاكم في المستدرک (١٣١/٣) وغيرهم من طرق كثيرة عن أنس، وروي أيضاً من حديث سفينة، وابن عباس، وعلي، ويعلى بن مرة، لكن لم يصح منها شيء.
قال ابن تيمية رحمه الله: «إن حديث الطائر من المكذوبات الموضوعات عند أهل العلم والمعرفة بمحقق النقل». انظر: المنهاج (٣٧١/٧).

وقال الذهبي: وحديث الطائر على ضعفه فله طرق حجة ولم يثبت». انظر: السير (٢٣٣/١٣).

وقال ابن كثير: «وهذا الحديث قد صنف الناس فيه وله طرق متعددة وفي كل منها نظر». انظر: البداية والنهاية (٣٦٣/٧).

ونقل الشوكاني في الفوائد المجموعة (٣٨٢) أنَّ له طرقاً كثيرة كلها ضعيفة، نقل ذلك عن الفيروز آبادي.

وضعه الشيخ الألباني كما في تعليقه على مشكاة المصابيح (٢٤٥/٣).

(٤) هو محمد بن محمد بن محمد بن علي أبو الخير، شمس الدين الدمشقي ثم الشيرازي، المعروف بابن الجزري، شيخ القراء في وقته، من كتبه «أسنى المطالب في مناقب علي بن

« تلخيصه »^(١)، ومع هذا غير مفيد للمدعى لأن القرينة تدل على أن المراد « بأحب الناس » الأحب في الأكل، ولا شك أن الأمير كان أحبهم في هذا الوصف لأن أكل الولد [أو من حكمه]^(٢) مع الأب موجب لتضاعف اللذة كما لا يخفى على من له ذوق.

ولو سلمنا الإطلاق فلا نسلم كون الأحب إلى الله تعالى هو صاحب الرياسة العامة.

وهذا زكريا ويحيى^(٣) يشهدان لنا، وكذا شمويل^(٤) - الذي كان طالوت في

أبي طالب « و » (النشر في القراءات العشر) وغيرها، (ت ٨٣٣هـ).
انظر: الضوء اللامع (٢٥٥/٩ رقم ٦٠٨) والأعلام (٤٥/٧) ولم يذكر في كتابه « أسنى المطالب » حديث الطائر، ولم أقف على كلامه فيه.
(١) محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، أبو عبد الله، حافظ محقق مؤرخ علامة، من مصنفاته النافعة « سير أعلام النبلاء » (ت ٧٤٨هـ).

انظر: الدرر الكامنة (٣٣٦/٣) والأعلام (٣٢٦/٥). قال الذهبي في التلخيص: « ولقد كنت زماناً طويلاً أظن أن حديث الطير لم يجسر الحاكم أن يودعه في مستدركه فلما علقت هذا الكتاب رأيت الهول من الموضوعات التي فيه فإذا حديث الطير بالنسبة إليها سماء ». انظر: المستدرک (١٣٠/٣).

(٢) كذا في الأصل، والتحفة « أو من حكمه » وفي مختصرها والسنن المشركة « ومن في حكمه ».

(٣) يحيى هو ابن زكريا، وزكريا هو ابن برخيا أو ابن دان أو ابن لدن بن مسلم يصل نسبه إلى سليمان بن داود عليهما السلام وهما نبيان من أنبياء بني إسرائيل واختلف في زكريا هل مات موتاً عادياً أو قتل، وأمّا يحيى فقد قتل، ومع بنوتهما لم يكونا من أصحاب الرياسة العامة وكانا في عهد عيسى بن مريم. انظر: البداية والنهاية (٤٣/٢).

(٤) تقدمت ترجمته (ص ١٠٦).

زمنه صاحب الرئاسة بالنص - ينادي بهذا.

وأيضاً يحتمل غيبة أبي بكر إذ ذاك، وسؤال الخارق إنما هو عند التحدي لا غير، وإلاً لما احتاج في الحرب والقتال إلى سلاح ورجال، فتدبر. وأيضاً لا يقاوم مثل حديث: « اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر »^(١).

- ومنها^(٢): ما رواه جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: « أنا مدينة العلم وعلي بابها ».

نقول: هذا الحديث أيضاً مطعون فيه.

قال يحيى بن معين^(٣): « لا أصل له »^(٤).

وقال البخاري: « إنه منكر وليس له وجه صحيح »^(٥).

(١) رواه الترمذي (٣٦٦٣) وابن ماجه (٩٧) وأحمد (٤٠٢، ٣٩٩، ٣٨٥، ٣٨٢/٥) وابن أبي شيبه (١١/١٢) وابن أبي عاصم (١١٤٨ - ١١٤٩) وأبو نعيم في الحلية (١٠٩/٩) والحاكم في المستدرک (٧٥/٣)، كلهم من حديث حذيفة رضي الله عنه، وقد حسنه الترمذي وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وكذلك الشيخ الألباني كما في ضلال الجنة في تخريج السنة لابن أبي عاصم (ص ٥٣١) والسلسلة الصحيحة رقم (١٢٣٣).

(٢) أي من الأحاديث التي يتمسك بها الرافضة، وانظر قولتهم في الارشاد للمفيد (ص ٢٢)، عقائد الإمامية الاثنى عشرية للزنجاني (١٤٢/٣).

(٣) هو يحيى بن معين بن عون، أبو زكريا البغدادي إمام ثقة حافظ (ت ٢٣٣). انظر: التقریب (٥٩٧).

(٤) حكاه الخطيب في تاريخه (٢٠٤/١١ - ٢٠٥) ترجمة (٥٩٠٨) قال ابن معين « كذب ليس له أصل ».

(٥) انظر: العلل الكبير للترمذي (٩٤٢/٢) قال: « سألت محمداً عنه فلم يعرفه وأنكر هذا الحديث ».

وقال الترمذي: «إنه منكر غريب»^(١).
 وذكره ابن الجوزي^(٢) في «الموضوعات»^(٣).
 وقال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد^(٤): «هذا الحديث لم يشتهه»^(٥).
 وقال الشيخ محيي الدين النووي^(٦)، والحافظ شمس الدين الذهبي^(٧)،
 والشيخ شمس الدين الجزري^(٨): إنه موضوع^(٩).

-
- (١) سنن الترمذي (٣٠٧/٩ ح ٣٧٢٥) قال أبو عيسى: «هذا حديث غريب منكر».
- (٢) هو أبو الفرج، عبد الرحمن بن علي بن محمد، البغدادي (ت ٥٩٧هـ). انظر: وفيات الأعيان (١٤٠/٣) وتذكرة الحفاظ (١٣٤٢/٤).
- (٣) الموضوعات (٣٤٩/١ - ٣٥٥)، (١١٠/٢ - ١١٨) من طبعة أضواء السلف ط ١ سنة (١٤١٨هـ).
- (٤) هو محمد بن علي بن وهب بن مطيع، المصري المالكي ثم الشافعي، أبو الفتح تقي الدين (ت ٧٠٢هـ). انظر: الدرر الكامنة (٢١٠/٤).
- (٥) نقله عنه الزركشي في الآلئ (ص ١٦٤). وقال إنه في شرح الإمام، وبعد الرجوع إلى الإمام - المخطوط - لم أجده.
- (٦) هو يحيى بن شرف بن مري، أبو زكريا، الشافعي (ت ٦٧٦هـ).
- (٧) انظر: طبقات السبكي (١٦٥/٥) فوات الوفيات (٢٦٤/٤) الأعلام (١٤٩/١).
- (٨) تقدمت ترجمته (ص ١٢٧).
- (٩) تقدمت ترجمته (ص ١٢٦).
- (٩) حكم النووي بوضع الحديث نقله عنه ابن حجر الهيتمي في الصواعق (ص ١٨٩)، وحكم الذهبي في تلخيص المستدرک (١٢٦/٣)، وأما ابن الجزري فقد ذكره في مناقب علي بن أبي طالب (ص ٣١) بدون أن يرجح شيئاً في الحكم عليه.
- والحديث ورد عن جابر وابن عباس وعلي وأبي ذر رضي الله عنهم رواه الترمذي برقم (٧٣٢٥) والحاكم في المستدرک (١٢٦/٣ - ١٢٧) والطبراني في الكبير (١١/٦٥ - ٦٦)
- (النفحات القدسية في الرد على الإمامية)

فالتمسك بالأحاديث الموضوعة التي أخرجها أهل السنة عن حيز الاحتجاج والتمسك بها في مقام إلزامهم، دليل صريح على قلة فقه الشيعة، ومع هذا غير مفيد لدعاهم؛ إذ لا يلزم أن من كان باب مدينة العلم فهو صاحب الرياسة العامة بلا فصل، غاية الأمر أن شرطاً من شرائط الإمامة قد تحقق فيه بوجه، ولا يلزم من تحقق شرط واحد تحقق الشروط بالشروط

والخطيب في تاريخ بغداد (٢٠٤/١١ - ٢٠٥) وأبو نعيم في الحلية (٦٤/١) والديلمى في الفردوس (٦٥/٣) وقد اختلف العلماء في هذا الحديث اختلافاً كبيراً فمنهم من حكم بضعفه أو وضعه وهم:

يحيى بن معين، والبخاري، والترمذي وابن الجوزي والنووي، وابن دقيق العيد، والذهبي وقد مروا آنفاً، ثم الدارقطني كما في العلل (٢٤٧/٣) وابن القيسراني كما في التذكرة (ص ٤٧) وابن تيمية كما في المنهاج (٥١٥/٧) وعبد الرحمن الأثري كما في التمييز رقم (٢٣٥) والحوث كما في أسنى المطالب رقم ٣٩٠ والمعلمي كما في تعليقه على الفوائد المجموعة (ص ٣٤٨) والألباني كما في ضعيف الجامع الصغير رقم (١٤١٠ و ١٤١٦).
ومنهم من حسنه وهم:

الحافظ العلائي في النقد الصحيح (ص ٥٢) والزرکشي في اللآلئ (ص ١٦٣) وابن حجر العسقلاني في أجوبته عن أحاديث المصاييح في آخر المشكاة (١٧٨٨/٣) والسخاوي في المقاصد (ص ٩٨) والسيوطي في تعقابه على ابن الجوزي (ص ٦٩) والملا علي القاري كما في الأسرار (ص ٢٧١).

ومنهم من حكم بصحته وهم:

ابن جرير الطبري في تهذيب الآثار (٩٠/١) والحاكم في المستدرک (١٢٦/٣ - ١٢٧) وأحمد بن الصديق الغماري في كتاب خاص بهذا الحديث سماه «فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي» وقد نقلت كلام ابن تيمية والعلائي وابن حجر رحمهم الله في تعليقي على كتاب نهج السلامة للمصنف (ص ١٤٦).

الكثيرة، مع أنَّ هذا الشرط قد كان ثابتاً في غيره أيضاً أزيد منه برواية أهل السنة مثل: « ما صبَّ الله شيئاً في صدري إلاَّ وقد صبَّته في صدر أبي بكر »^(١) ونحو: « لو كان بعدي نبي لكان عمر »^(٢).

فلا بد من ملاحظة جميع الروايات ليحصل الإلزام، ولا يكفي الرواية الواحدة فيه كما لا يخفى.

- ومنها^(٣): مارواه الإمامية^(٤) مرفوعاً أنه صَلَّى الله تعالى عليه وسلَّم قال: « من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه، وإلى نوح في تقواه، وإلى إبراهيم في حلمه، وإلى موسى في بطشه، وإلى عيسى في عبادته فليُنظر إلى علي بن أبي طالب »^(٥).

(١) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٣١٩/١) وقال: « ما رأينا له أثراً في الصحيح ولا في الموضوع وهو مشهور بين العوام.

(٢) رواه الترمذي برقم (٣٦٨٧) وحسنه، والحاكم في المستدرک (٨٥/٣) وصححه، ووافقه الذهبي وأحمد (١٥٤/٤) والطبراني في الكبير (٤٧٥/١٧ و٨٢٢ و٨٥٧) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه وصححه الألباني كما في السلسلة الصحيحة برقم (٣٢٧).

(٣) أي من الأحاديث التي يستدل بها الشيعة.

(٤) منهم المازندراني في مناقب آل أبي طالب (٢٦٤/٣) ونسبه إلى الإمام أحمد، ولم أقف عليه في المسند.

(٥) رواه ابن شاهين في شرح السنة (ص ١٥٩ رقم ١٠٨) وابن عساكر في تاريخ دمشق (٢٧٩/١٢) وابن المغازلي في مناقبه (ص ٢١٢) عن أبي سعيد الخدري وأبي الحمراء. وذكره المحب الطبري في الرياض (١٩٦/٣) وفي ذخائر العقبى (ص ١٦٨)، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٣٥٥/١) وابن عراق في تنزيه الشريعة (٣٨٥/١ رقم ١٠٩) والشوكاني في الفوائد المجموعة (ص ٣٦٧).

وجه التمسك أن مساواة الأمير للأنبياء الكبار في صفاتهم الجليلة قد علمت به، والأنبياء أفضل من غيرهم، والمساوي للأفضل أفضل.

فيكون علي أفضل من غيره، والأفضل متعين للإمامة^(١).

وفيه: أمّا أولاً - فلأنّ هذا الحديث ليس من أحاديث [أهل]^(٢) السنة، بل

[٢٦] أورده الحلبي^(٣) في كتبه^(٤)، وينسبه تارة / للبيهقي^(٥)، وتارة للبخاري^(٦)، وليس

في كتبهما أثر منه، أفبالافتراء يحصل الإلزام؟ وبالبهتان ينال المرام؟

وقد أوجب أهل السنة لقبول الحديث في غير الكتب الصحاح التنصيص

من الثقة على صحته، فبمثل هذا لا يلزمون، وبنحوه لا يعاؤون.

وأما ثانياً: فهذا محض تشبيه، بلا شك ولا تمويه، كقوله:

لا تعجبوا من بلا غلاته^(٧) قد زرّ أزواره على القمر^(٨)

(١) انظر قول الرافضة هذا في كشف المراد (ص ٤١٨).

(٢) ما بين المعرفين ساقط من الأصل والتصويب من التحفة ومختصرها والسيوف المشرقة.

(٣) تقدمت ترجمته (ص ٤٨).

(٤) ذكره في كشف المراد (ص ٤١٨) ومنهاج الكرامة (ص ١٣٥).

(٥) هو أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخراساني صاحب «السنن الكبرى»

(ت ٤٥٨هـ).

انظر: السير (١٨/١٦٣). قال ابن تيمية: «والبيهقي يروي في الفضائل أحاديث كثيرة

ضعيفة بل موضوعة». انظر: منهاج (٥/٥١٠) ولم أقف عليه عند البيهقي.

(٦) هو أبو محمد، محيي السنة الحسين بن مسعود بن محمد الفراء، صاحب «شرح السنة»

وغيره (ت ٥١٦هـ). السير (١٩/٤٣٩).

(٧) الغلالة: شعار يلبس تحت الثوب. انظر: القاموس (ص ١٣٤٣).

(٨) لم أقف عليه.

وقال المتنبي^(١):

نشرت ثلاث ذوائب من خلفها في ليلة فأرت ليالي أربعاً^(٢)
واستقبلت قمر السماء بوجهها فأرتني القمرين في وقت معاً^(٣)
وأقل ما يلزم مما لا بد منه الاستعارة، ومبناها على التشبيه.

وفهم المساواة منه كمال حماقة، أفيدعي عاقل مساواة الكف للبرق في قوله:

أرى بارقاً بالأبرق الفرد يومض فيكشف جلباب الدجى ثم يغمض
كان سليمان من أعاليه أشرفت تمد لنا كفاً خضياً وتقبط^(٤)
على أنه قد روي عند [أهل]^(٥) السنة تشبيه أبي بكر بإبراهيم، وتشبيه
عمر بنوح وموسى.

رواه الحاكم عن ابن مسعود وصححه^(٦)، في قصة مشاورة النبي صلى الله

(١) هو أبو الطيب، أحمد بن حسين بن حسن، الجعفي الكوفي الشاعر المشهور (ت ٣٥٤هـ).
انظر: السير (١٩٩/١٦).

(٢) في ديوان المتنبي « كشفت » بدل « نشرت » و« شعرها » بدل « خلفها ».

(٣) ديوان المتنبي (٤/٣).

(٤) لم أقف عليه.

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوط والتصويب من التحفة ومختصرها والسيوف.

(٦) ووافقه الذهبي كما في المستدرک (٢١/٣ - ٢٢) ورواه الإمام أحمد في مسنده (٣٨٣/١ -

٣٨٤) وابن أبي شيبة في مصنفه (٤١٧/٢) و٣٧٠/١٤ — (٣٧٢) والترمذي

(٣٥/٦ رقم ١٧١٤) و(٢٣٩/٨ رقم ٣٠٨٥) وابن جرير في تفسيره (٣١/١٠) عند الآية

(٦٧) من الأنفال، والبيهقي في السنن (٢٢٢/٦ رقم ١٢٨٤٤) والواحدي في أسباب

النزول (ص ٢٣٦ - ٢٣٧) وأبو نعيم في الحلية (٢٠٧/٤ - ٢٠٨) من طريق أبي عبيدة عن

تعالى عليه وسلم لهما في أسارى بدر، فإنه قال: «إن هؤلاء مثل إخوة لهم كانوا من قبلهم، قال نوح: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا﴾^(١)، وقال موسى: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾^(٢)، وقال إبراهيم: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَمُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣)، وقال عيسى: ﴿إِن تَعَذِّبِهِمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٤).

وأما ثالثا: فلأن مساواة الأفضل في صفة لا تكون موجبة لأفضلية المساوي؛ لأن ذلك الأفضل له صفات آخر قد صار بسببها أفضل.
وأما رابعا: فلأن الأفضلية ليست موجبة للزعامة الكبرى كما مرّ غير مرة.
وأما خامسا: فكتب العلم ملأى من مثل هذه الأحاديث في حق الشيخين، فلا يثبت التفضيل، فتصفّح^(٥)، والله تعالى الهادي.
- ومنها: ما روي عن أبي ذر الغفاري^(٦) أنه قال: «من ناصب عليا في

عبد الله بن مسعود وأبو عبيدة هو ابن عبد الله بن مسعود، قال ابن حجر «والراجح أنه لا يصح سماعه من أبيه» وعليه فالسند ضعيف لحصول الانقطاع.

(١) الآية (٢٦): من سورة نوح.

(٢) الآية (٨٨): من سورة يونس.

(٣) الآية (٣٦): من سورة إبراهيم.

(٤) الآية (١١٨): من سورة المائدة.

(٥) أي تصفح كتب أهل السنة تجد أن الأحاديث الواردة في حق الشيخين وتشبيههم بالأنبياء أكثر من الأحاديث الواردة في تشبيه أحد معاصريهما بالأنبياء.

(٦) هو الصادق باللهجة: جندب بن جنادة، وقيل: عبد الله، وقيل: برير، من السابقين، إلا أن هجرته تأخرت فلم يشهد بدراً، وقصة إسلامه في الصحيح تدل على صدق لهجته، مات بالربذة سنة (٣٢هـ). انظر: الإصابة (٦٣/٤).

الخلافة فهو كافر».

نقول: لا أثر لهذا الأثر في كتب أهل السنة^(١)، بل نسب ابن المطهر الحلبي^(٢) روايته إلى الأخطب الخوارزمي^(٣)، والحلي خوان في النقل، والأخطب^(٤) كان من الغلاة الزيدية^(٥)، ومع هذا لم يُرَ في كتابه المؤلف في مناقب الأمير. وعلى التسليم، لا اعتبار به لمخالفته الأحاديث الصحاح المروية في كتب الإمامية، من نحو قول الأمير: «أصبحنا نقاتل إخواننا في الإسلام على ما دخل فيه من الزيغ والاعوجاج»^(٦).

ولئن اعتبر فمضمونه لا يتحقق إلا إذا طلب الأمير الخلافة وانتزعت / من [٢٧] يده، وهو لم يطلبها في زمن الثلاثة؛ لأنه كان مأموراً بالسكوت والتقية كما

(١) ذكر نحوه ابن الجوزي في الموضوعات (٣٨٥/١) بلفظ: «من مات وفي قلبه بغض لعلي فليمت يهوديا أو نصرانيا».

(٢) تقدمت ترجمته (ص ٤٨). وقد ذكر الحديث في كتابه منهاج الكرامة (ص ١٧٣م)، وانظر: الرد عليه عند ابن تيمية في المنهاج (٤٠٣/٧).

(٣) هو الموفق بن أحمد المكي الخوارزمي، أبو المؤيد، من كتبه: «مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب»، (ت ٥٦٨هـ). انظر: الجواهر المضية (١٨٨/٢)، الأعلام (٣٣٣/٧).

(٤) قال ابن تيمية في حق هذا الأخطب الخوارزمي: «من تأمل في جمع (أي الأحاديث التي جمعها) هذا الخطيب فإنه يقول: سبحانك هذا بهتان عظيم»، المنهاج (٤٠٣/٧).

(٥) الزيدية: هم الذين لم يرفضوا قول زيد بن علي بن الحسين في الشيخين - لما سئل عنهما فأثنى عليهما - بل تمسكوا بقوله وهم ست فرق على ما في المقالات (١٣٦/١) وثلاث فرق كما في الفرق بين الفرق (ص ٢٢) والشهرستاني في الملل (١٥٧/١) وهم يفضلون عليا على غيره ولا يسبون الصحابة رضي الله عنهم.

(٦) نهج البلاغة (ص ٢٩٠).

هو محرر في كتب الإمامية^(١).

وأيضاً قد سَمَّى الله تعالى منكر خلافة الثلاثة في آية الاستخلاف كافراً، قال تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٢)، والمعنى من أَنْكَرَ خلافة أولئك بعد استماع الآية والعلم باستخلافهم فأولئك هم الكاملون في الفسق، والكامل فيه هو الكافر كما لا يخفى، فتدبر^(٣).

- ومنها: ما رَوَاهُ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: « كُنْتُ أَنَا وَعَلِيٌّ بَيْنَ يَدَيِ اللهِ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِأَرْبَعَةِ عَشَرَ أَلْفَ عَامٍ، فَلَمَّا خَلَقَ اللهُ تَعَالَى آدَمَ قَسَمَ ذَلِكَ النُّورَ جُزْءَيْنِ: فَجُزْءٌ أَنَا وَجُزْءٌ عَلِيٌّ بَيْنَ يَدَيِ اللهِ تَعَالَى، هَذَا الْحَدِيثُ مُوضُوعٌ بِإِجْمَاعِ أَهْلِ السَّنَةِ^(٤)، وَفِي إِسْنَادِهِ مُحَمَّدُ بْنُ خُلَافٍ الْمُرُوزِيُّ^(٥)، قَالَ يَحْيَى بْنُ

(١) انظر: تلخيص الشافعي (٢/ ١٥٤ و ١٥٧).

(٢) الآية (٥٥) من سورة النور.

(٣) اختلف المفسرون في المراد بالكفر الوارد في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾، فقال بعضهم: هو كفر بالنعمة وليس يعني الكفر بالله المخرج من الملة، وقال آخرون: هو الكفر بالله المخرج من الملة. انظر: تفسير ابن جرير الطبري (١٨/ ١٢٢ - ١٢٣)، واقتصر القرطبي على المعنى الأول ولم يذكر غيره، انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٢/ ٢٩٧ - ٣٠٠).

(٤) بنحوه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (١/ ٣٤٠)، وقال: « موضوع، والمتهم به المروزي، وهو موسى بن إبراهيم أبو عمران، من طريق آخر أيضاً وفيه جعفر بن أحمد وكان رافضياً يضع الحديث ».

(٥) هنا وهم وقع فيه الذهبي في الميزان (٣/ ٥٣٨)، وسببه أَنَّ ابن الجوزي لما ذكر الحديث وقد ساقه بسنده فقال: « حدثنا محمد بن خلف المروزي قال: حدثنا موسى بن إبراهيم

معين^(١): « هو كذاب »^(٢). وقال الدارقطني^(٣): « متروك، لم يختلف أحد في كذبه »^(٤)، ويروى من طريق آخر: وفيه جعفر بن أحمد^(٥)، وكان رافضيا غالبا كذابا وضاعا.

وأیضا قد ثبت اشتراك الخلفاء مع علي في رواية أحسن من هذه، وهي ما رواه الإمام الشافعي بإسناده عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: « كنت أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألف عام، فلما خلق أسكننا ظهره، ولم نزل نتقل في الأصلاب الطاهرة حتى نقلني الله تعالى إلى صلب عبد الله، ونقل أبا بكر إلى صلب أبي قحافة، ونقل عمر إلى صلب الخطاب، ونقل عثمان إلى صلب عفان، ونقل

قال: حدثنا موسى بن جعفر عن أبيه عن جده الخ، والنسخة التي اعتمدها الذهبي سقط منها من « موسى » إلى « موسى » فلما قال ابن الجوزي: والمتهم به المروزي وأراد موسى بن إبراهيم، ظن الذهبي - بسبب السقط - أن ابن الجوزي يقصد محمد بن خلف. نبه على هذا ابن حجر في اللسان (١٧٨/٥)، وانظر: ترجمة محمد بن خلف المروزي في تاريخ بغداد (٢٣٥/٥)، فقد قيل فيه « صدوق » و« لا بأس به ».

(١) تقدمت ترجمته (ص ١٢٨).

(٢) انظر: الموضوعات (٣٤٠/١)، ولسان الميزان (١٧٨/٥).

(٣) هو أبو الحسن، علي بن عمر بن أحمد بن مهدي، البغدادي، الحافظ المقرئ المحدث، (ت ٣٨٥هـ). انظر: السير (٤٤٩/١٦)، الأعلام (٣١٤/٤).

(٤) الموضوعات (٣٤٠/١)، لسان الميزان (١٧٨/٥).

(٥) هو جعفر بن أحمد بن علي بن بيان، أبو الفضل، الغافقي المصري رافضي كذاب وضاع لا يساوي شيئا.

انظر: الموضوعات (٣٤٠/١)، ولسان الميزان (١٣٧/٢).

عليًا إلى صلب أبي طالب»^(١).

وبعد «اللتيا والتي»^(٢)، لا يدل على المدعى أصلاً؛ لأنّ اشتراك الأمير في النور لا يستلزم وجوب إمامته بلا فصل فليبينوا، و«دونه خرط القتاد»^(٣). ولا بحث لنا في قرب النسب، وإنما الكلام في أنّ ذلك القرب موجب للإمامة، بلا فصل أم لا، فلو كان مجرد القرب في النسب موجباً للتقدم في الإمامة لكان العباس^(٤) أولى بالإمامة كما لا يخفى.

فإنّ قالوا: العباس لحرمانه من النور لم يحصل له لياقة الإمامة. قلنا: إنّ كان مدار التقدم في الإمامة على قوة النور وثمرته فالحسنان حينئذ أولى من الإمام، أما القوة فلائحصة النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم وصلت إليهما، فلا شك في قوتها، وأما الكثرة فلائنهما كانا جامعين لنوري النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم والأمير وهذا ظاهر.

- ومنها: ما رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنّ النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم قال يوم خير: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله

(١) لم أقف عليه.

(٢) مثل سائر سبق تخريجه (ص ١٠٢).

(٣) الخرط: قشرك الورق عن الشجرة اجتذاها بكفك، والقتاد: شجر له شوك أمثال الإبر وهو مثل يضرب للأمر دونه مانع. انظر: مجمع الأمثال (١/٤٦٧).

(٤) هو العباس بن عبد المطلب بن هاشم عم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلّم أبو الفضل، ولد قبل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلّم بستين حضر بيعة العقبة قبل إسلامه وحضر مع المشركين مكرهاً بدرًا فأسر واقتدى نفسه ورجع إلى مكة وأسلم وكنم إسلامه وكان يرسل إلى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلّم بالأخبار وهاجر قبل الفتح، وثبت في حنين (ت ٣٢هـ). انظر: الإصابة (٢/٢٦٣).

ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يده ...»^(١).

هذا الحديث على الرأس والعين، لكن أين الملازمة بين المحبة والإمامة بلا

فصل.

وأيضاً هذا الإثبات له لا ينفي عما عداه كيف وقد قال تعالى في الصديق ورفقائه: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٢) وفي أهل بدر: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَا كَانَهُمْ بَنِينَ مَرْصُوعِينَ﴾^(٣)، ومحبوب الله محبوب الرسول صَلَّى الله تعالى عليه وسلم.

وفي أهل مسجد قبا: ﴿فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ وَحِبَّ الْمُطَهَّرِينَ﴾^(٤) وقال صَلَّى الله تعالى عليه وسلم لمعاذ: «يا معاذ إني أحبك فقل ...» [٢٨] الخ»^(٥)، ولما سئل: من أحب الناس إليك؟ قال: «عائشة»، قيل: ومن

(١) متفق عليه من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه، البخاري كتاب (٦٣)، المناقب:

باب: (٩)، مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٢٠٧/٤)، ومسلم (١٨٧٢/٤)،

رقم: ٢٤٠٦، كتاب الفضائل، باب فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٢) الآية (٥٤) من المائدة، وانظر: تفسير الطبري (١٨٤/٦ - ١٨٥)، وابن كثير (٧٠/٢).

(٣) الآية (٤) من الصف. وانظر: سبب نزولها عند ابن جرير (٥٦/٢٨ - ٥٧)، وابن كثير

(٣٥٨/٤ - ٣٥٩).

(٤) الآية (١٠٨) من التوبة. وانظر: سنن أبي داود (٤٤)، وابن ماجه (ح ٣٥٧)، وتفسير

الطبري (٢٢/١١)، وصحيح أبي داود وابن ماجه.

(٥) عن معاذ بن جبل قال: أخذ بيدي النبي صَلَّى الله عليه وسلم فقال: «يا معاذ»، قلت:

لييك، قال: «إني أحبك»، قلت: وأنا والله أحبك، قال: «ألا أعلمك كلمات تقرؤها في

دبر كل صلاتك؟»، قلت: نعم، قال: «قل: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن

عبادتك». أخرجه البخاري في الأدب المفرد (رقم: ٦٩٠)، وأبو داود (ح ١٥٢٢)،

الرجال؟ قال: «أبوها»^(١).

والتخصيص هنا باعتبار المجموع، أو دفعا لشبهة: «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»^(٢)، أو للتمهيد بالمشترك، كما تقول العرب: «فإني رجل عاقل» مع أنّ المقصود إثبات العقل دون الرجولية فافهم.

- ومنها: «رحم الله عليا اللهم أدر الحق معه حيث دار»^(٣)، هذا مسلم أيضا، لكن أين الإمامة بلا فصل؟

والنسائي (رقم: ١٣٠٢، كتاب السهو، باب ٦٠)، وأحمد (٢٤٤/٥ - ٢٤٥، و٢٤٧)، والحاكم (٢٧٣/١ و ٢٧٣/٣)، وغيرهم. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي والزيلعي في نصب الراية (٢٣٥/٢)، والألباني في صحيح الأدب (ص ٢٥٦، ح ٥٣٣).
(١) رواه البخاري عن عمرو بن العاص (١١٣/٥)، كتاب المغازي، باب غزوة ذات السلاسل.

(٢) رواه البخاري عن أبي هريرة (٣٤/٤)، كتاب الجهاد والسير، باب: إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر، في حديث طويل في الرجل الذي قاتل وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم إنه في النار، ثم ظهر أنه قتل نفسه.

(٣) رواه الترمذي (٣٠٠/٩ - ٣٠١، ح ٣٧١٥) من طريق المختار بن نافع أخبرنا أبو حيان التميمي عن أبيه عن علي: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رحم الله أبا بكر زوجي ابنته... الخ» وذكر الخلفاء الأربعة. وقال: «حديث غريب»، وأبو يعلى في مسنده (٤١٩/١، ح ٥٥٠)، والحاكم (١٢٤/٣ - ١٢٥)، من طريق المختار أيضا وصححه وتعقبه الذهبي بقوله: «المختار بن نافع ساقط، قال النسائي وغيره: ليس بثقة»، وذكره ابن كثير في البداية والنهاية (٣٧٥/٧) وقال: «ورد عن أبي سعيد وأم سلمة وفي كل منهما نظر»، وقال الألباني: «ضعيف جدا»، - ضعيف الجامع (ح ٣٠٩٥).

وقد جاء في حق عمار بن ياسر: «الحق مع عمار حيث دار»^(١).

وفي عمر: «الحق بعدي مع عمر حيث كان»^(٢).

والتفاوت^(٣) بين سيما عند الشيعة، من أن الدعاء منه صلى الله تعالى عليه وسلم غير لازم الإجابة؛ فقد دعا ربه [أن يجمع]^(٤) أصحابه على صحبة علي فلم يحصل، كما رواه ابن بابويه القمي^(٥).

على أن البعض قد استدل بهذا الحديث على صحة خلافة الثلاثة بقياس المساواة، وهو الحق مع علي، وعلي مع الثلاثة، فالحق معهم.

(١) رواه الطبراني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بلفظ: «إذا اختلف الناس كان ابن سمية مع الحق»، المعجم الكبير (١١٨/١٠، ح ١٠٠٧١). قال الهيثمي في المجمع (٢٤٣/٧): «وفيه ضرار بن صرد وهو ضعيف»، والبيهقي في الدلائل (٤٢٢/٦)، وبنحوه أخرجه الحاكم في المستدرک (٣٩١/٣)، وصححه ووافقه الذهبي من حديث حذيفة. وضعف الألباني حديث ابن مسعود كما في ضعيف الجامع (٤٠٣).

(٢) ورد عن جماعة من الصحابة منهم: ابن عمر وأبو هريرة وأبو ذر وبلال ومعاوية، بلفظ: «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه». أخرجه أحمد في المسند (٥٣/٢، ٩٥، ٤٠١) والترمذي (ح ٣٦٨٣) وأبو داود (ح ٢٩٦٢)، وابن ماجه (ح ١٠٨)، وغيرهم وقد أشار إليه السيوطي بالصحة كما في الفيض (٢٢٠/٢)، وصححه الألباني كما في صحيح الترمذي وأبي داود وابن ماجه والمشكاة (١٧٠٤/٣)، وأما اللفظ الذي ساقه المؤلف هنا، فقد ذكره الحكيم الترمذي في النوادر (٢٨٩/١).

(٣) يعني التفاوت بين ما ورد في حق علي، وما ورد في حق عمار، وعمر رضي الله عنهم، ففي حق علي ورد بصيغة الدعاء، وفي حق عمار وعمر بصيغة الإخبار، فالدعاء غير لازم الإجابة دائما باعتراف الشيعة في خبر القمي الآتي، وأما الإخبار من قبله صلى الله عليه وسلم فإنه واقع لا محالة فهو الصادق المصدوق.

(٤) ما بين المعقوفين في المخطوط والسيوف المشرقة: «يجمع»، والتصويب من التحفة ومختصرها.

(٥) تقدمت ترجمته (ص ١٠٦)، ولم أقف على روايته.

ودليل الكبرى: صلاته معهم، ولم يثبت القضاء، ومبايعته لهم، ونصحه في أمور الرياسة.

فقد ذكر في « النهج »^(١) أن الأمير قال لعمر حين استشاره في غزوة الروم: « [إنك]^(٢) متى تسير إلى هذا العدو بنفسك [فتلقاهم بنفسك]^(٣) فتكسر فتتكب لا تكن للمسلمين كائفة دون أقصى بلادهم، وليس بعدك مرجع يرجعون إليه فأرسل إليهم رجلاً مُجَرَّباً^(٤) وأحفز معه أهل البلاء والنصيحة فإن أظهره الله تعالى فذاك ما تحب^(٥) وإن تكن الأخرى كنت رداءً^(٦) للناس ومثابة^(٧) للمسلمين ». وقد مرت نصيحة أخرى^(٨).

والعجب من الشيعة يقولون هذا ونحوه من المتابعة، لقلة الأعوان والأنصار، ثم يروون ما يناقضه كما روى أبان بن أبي عياش^(٩) عن سليم بن قيس

(١) نهج البلاغة (ص ٣٠٩).

(٢) ما بين المعقوفين أضفته من النهج.

(٣) ما بين المعقوفين أضفته من النهج.

(٤) في النهج: « مَحْرَبًا ».

(٥) في الأصل: « ما تحمد » والمثبت من النهج.

(٦) في الأصل: « درء » والمثبت من النهج.

(٧) في الأصل: « ومثابا » والمثبت من النهج.

(٨) مرّت (ص ٦١ - ٦٣).

(٩) هو أبان بن أبي عياش، فيروز أبو إسماعيل مولى عبد القيس البصري تزعم الرافضة أنه صاحب السجاد والباقر والصادق، روى عن أنس بن مالك، قال ابن حجر: « متروك »، (ت ١٤٠ هـ). انظر: الجرح والتعديل (٢/ ٢٩٥)، التقريب (ص ٨٧)، تنقيح المقال (رقم: ت ١٤٤).

الهلالي^(١)، وغيره أنّ عمر قال لعلي: «لئن لم تباع أبا بكر لنقتلنك، قال له علي: لولا عهد عهده إليّ خليلي لست^(٢) أخونه^(٣) لعلمت أننا أضعف ناصراً وأقل عدداً»^(٤).

فهذه الرواية تدل بالصراحة بكثرة الأعوان، وكان السكوت لما سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بصحة إمامة الصديق.

والدليل العقلي يؤيده؛ لأنّ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يليق بمقامه أمر مثل الإمام بتعطيل أمر الله وحرمان^(٥) الأمة من لطفه، واتباع أهل الباطل، كيف وقد قال له تعالى في زمان الكلفة والمشقة وقبل تمام الدين: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾^(٦)، أفيأمر أسد الله بعد تمام الدين بالجن والخوف وفساد أمر المسلمين، وترك تبليغ الأحكام، واتباع الفساق والظلام، ﴿يَا أَمْرِكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَتَمْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٧) حاشاه ثم حاشاه، ﴿أَوَلَيْكَ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾^(٨).

(١) في المخطوط « سليمان » والتصويب من مصادر ترجمته، وهو سليم بن قيس الكوفي الهلالي ينسب إليه كتاب « السقيفة » أو « أجمد الشيعة »، أو « وفاة النبي صلى الله عليه وسلم »، (ت ٩٠ هـ).

انظر: الفهرست (ص ١١١)، وتنقيح المقال (٢/٥٢، ت ٥١٥٧).

(٢) في الأصل « ليت »، والتصويب من المصادر الأخرى.

(٣) في كتاب سليم بن قيس: « أحوزه ».

(٤) كتاب سليم بن قيس أو « السقيفة » أو « أجمد الشيعة »، (ص ٢٥١ و ٢٥٣).

(٥) في الأصل: « حرم »، والتصويب من السيوف المشرقة.

(٦) الآية (٦٥) من الأنفال.

(٧) الآية (٨٠) من آل عمران.

(٨) اقتباس من الآية (٢٦) من سورة النور.

وقال ابن طاوس^(١) سبط أبي جعفر الطوسي^(٢): «إن ترك منازعة الإمام وإظهار الرضى في الأحكام كانت اقتداء بأفعال الله تعالى، وهي إمهال الجاني والتأني في المؤاخذه، والتأني محمود والعجول لا يسود».

وقد ارتضى هذا الجمل الغفير، ممن يدعي^(٣) أنه من شيعة الأمير، وهو مما يضحك المغبون، ويعجب العاقل والمجنون، كيف والاقتداء بأفعال الله تعالى فيما [نهى عنه]^(٤) الشرع غير جائز فضلا عن أن يكون واجبا؛ إذ الباري قد [٢٩١] ينصر الكفرة / ويعين الفجرة ويخذل الصلحاء، ويقدر الرزق على العلماء، أفيحوز الاقتداء بهذه الأفعال؟ سبحانه ربنا هذا الداء العضال.

وأما ما قيل: «تخلقوا بأخلاق الله»^(٥) فبابه المكارم دون الأحكام، وإلا فمتى لم يصل ولم يصم ولم يفعل الطاعات، أينحو يوم القيام؟ ثم ما قاله من التأني محمود، فهو في غير طاعة الملك المعبود، قال تعالى في مدح المتعجلين: ﴿أُولَئِكَ يَسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾^(٦)، وفي غيرهم: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لِمَنْ لِيَبْطُنَّ﴾^(٧).

(١) هو علي بن موسى بن جعفر بن محمد، أبو القاسم، رضي الدين، الحسيني، (ت ٦٦٤هـ).

انظر: التنقيح (٣١٠/٢، ت ٨٥٢٩)، والأعلام (٢٦/٥).

(٢) هو شيخ الطائفة محمد بن الحسن بن علي الطوسي صاحب التهذيب (ت ٤٦٠هـ).

انظر: الطبقات للسبكي (٥١/٣)، والسير (٣٣٤/١٨) وتنقيح المقال (١٠٤/٣).

(٣) في الأصل «يدع»، والتصويب من السيوف المشرقة.

(٤) ما بين المعوقين ساقط من الأصل والمثبت من السيوف المشرقة.

(٥) قال الشيخ الألباني: «لا نعرف له أصلا في شيء من كتب السنة».

انظر: شرح الطحاوية (ص ٦٣).

(٦) الآية (٦١) من سورة المؤمنون.

(٧) الآية (٧٢) من سورة النساء.

والإمام له منصب الهداية والإرشاد للطاعات، فكيف يجوز له التآني وبه تفوت كثير من الواجبات.

ولو قالوا: تأني الأمير كان بالأمر فلا يلزم ترك الواجبات، قلنا إذا إمامته غير محققة، وإلا فالنصب والأمر بالتآني غير معقول كما لا يخفى.

وأیضا: إذا كان الأمير مأمورا من الله تعالى بالتآني وإخفاء الإمامة وترك دعاها يكون المكلفون في ترك متابعتها وإطاعته الآخر معذورين، فلو خالفوا ونصبوا غيره لحفظ دينهم ودنياهم وتمشية مهماتهم في هذه المدة لا يكون للعتاب والعقاب لهم محلا أصلا فتدبر.

- ومنها: ما رواه زيد بن أرقم^(١) عن النبي صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم أنه قال: «إني تارك فيكم الثقلين فإن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أحدهما أعظم من الآخر كتاب الله وعترتي»^(٢).

هذا مسلم أيضا لكن لا مساس له بالمطلوب، سلمنا ولكن قد صح أيضا: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ»^(٣).

(١) هو زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان، أبو عمر، استصغر يوم أحد، وشهد الخندق فما بعدها مات بالكوفة سنة ٦٦ أو ٦٨ هـ. الإصابة في تمييز الصحابة (١/٥٤٢).

(٢) هذا الحديث، ورد بألفاظ مختلفة ومعانٍ متقاربة عن زيد بن أرقم وأبي سعيد الخدري، وغيرهم في صحيح مسلم (ح ٢٤٠٨) والترمذي (ح ٣٧٩٠) وأحمد في المسند (٣/١٤ و ١٧)، (٤/٣٦٧، و ٣٧١)، والحاكم (٣/١٤٨). وانظر: الأحاديث الصحيحة (برقم: ١٧٦١).

(٣) رواه أبو داود (٤/٢٠١، ح ٤٦٠٧)، والترمذي (٧/٣١٩، ح ٢٦٧٨) وابن ماجه (١/١٦، ح ٤٣)، وأحمد في مسنده (٤/١٢٦ - ١٢٧)، والحاكم في المستدرک (١/٩٥ -

٩٦) كلهم من حديث العرباض بن سارية.

و« اقتدوا بالَّذين من بعدي أبي بكر وعمر »^(١).
 سلّمنا لكن العترة في اللغة الأقارب^(٢)، فلو دلّ على الإمامة لزّم إمامة
 الجميع وهو باطل، سيما إمامة عبد الله بن عباس وابن الحنفية^(٣)، وزيد بن
 علي^(٤)، وإسحاق بن جعفر الصادق^(٥)، وأمثالهم من آل البيت، فتدبر.

وقال الحاكم: « هذا حديث صحيح ليس له علة »، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني
 كما في الإرواء (١٠٧/٧، رقم: ٢٤٥٥).

(١) ورد من حديث عبد الله بن مسعود وحذيفة وغيرهما.
 أخرجه الترمذي (٢٧٠/٩، ح ٣٦٦٣، ٣٦٦٤)، وابن ماجه في المقدمة (١/ح ٩٧)، وأحمد
 في مسنده (٣٨٥/٥، ٣٩٩، ٤٠٢)، وابن أبي عاصم في السنة (ص ٥٣١، ح ١١٤٨ -
 ١١٤٩)، والحاكم في المستدرک (٧٥/٣)، وصححه ووافقه الذهبي وصححه الشيخ
 الألباني في السلسلة الصحيحة (برقم: ١٢٣٣).

(٢) قال في القاموس (ص ٥٦٠): « والعترة: نسل الرجل ورهطه وعشيرته الأدنون من مضى
 وغير ». وانظر: مادة « عتر » في النهاية في غريب الحديث (١٧٧/٣).

(٣) هو محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، أخو الحسن والحسين من الأب، وأمه من
 سبي اليمامة زمن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهي خولة بنت جعفر الحنفية، وبعض
 الشيعة يزعمون أنه المهدي، وهو الذي قال في حقه كثير عزة:

وسبط لا تراه العين حتى يقود الخيل يقدمها لواء

تغيب لا يرى عنهم زماناً برضوى عنده غسل وماء

وهو بريء من الشيعة وما يعتقدونه فيه، مات سنة (٨٠هـ).

انظر: السير (١١٠/٤)، والتقريب (ص ٤٩٧).

(٤) هو زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، المدني، تنسب إليه الزيدية، خرج في
 خلافة عبد الملك، فقتل بالكوفة سنة (١٢٢هـ).

انظر: السيرة (٣٨٩/٥)، التقريب (ص ٢٢٤).

(٥) هو إسحاق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أخو موسى
 ابن جعفر. انظر: تهذيب الكمال (٤١٦/٢)، والتقريب (ص ١٠٠).

وأما الأدلية العقلية^(١):

- فمنها: أنَّ الإمام يجب أن يكون معصوماً، وغير الأمير من الصحابة لم يكن معصوماً فكان هو إماماً لا غيره^(٢)، وفي هذا الترتيب نظر^(٣)، يظهر لذي نظر.

وفيه بُعد منع^(٤)، أما الصغرى^(٥)؛ فلأنَّ الأمير نص بقوله: «إنما الشورى للمهاجرين والأنصار»^(٦)، على أنَّ الشورى لهم فقط، وبديهي عدم العصمة فيهم.

ولما سمع ما قال الخوارج^(٧): «لا إمرة»؛ قال: «لابد للناس من أمير بر»

(١) في السيوف المشرقة (ص ١٨٩) زيادة بعض الكلمات في وصف أدلتهم العقلية فقال: «فهي حبال خيالية ووسوسة شيطانية».

(٢) ذكره الطوسي في تلخيص الشافي (٧/٢ - ٨)، والمفيد في أوائل المقالات (٧١)، والحلي في كشف المراد (٣٩٠)، ومنهاج الكرامة (١٤٥ م). وانظر: الرد عليهم في منهاج السنة (٤٣٠/٦).

(٣) انظر: التحفة (١٥٤).

(٤) يعني أنَّ المقدمتين الصغرى والكبرى ممنوعتان باطلتان، انظر: التحفة (ق ١٥٤/ب).

(٥) أي المقدمة الصغرى، وهي: «أنَّ الإمام يجب أن يكون معصوماً».

(٦) ذكره في نهج البلاغة (٥٢٦).

(٧) الخوارج هم الذين خرجوا على علي بن أبي طالب رضي الله عنه بعد قضية التحكيم ثم قبل لهم فيما بعد الحورية والحكمة والشرأة والنواصب وهم فرق كثيرة يجمعها القول بتكفير عثمان وعلي وأصحاب الجمل والحكمين وتكفير صاحب الكبيرة والخروج على الحكام. انظر: مقالات الإسلاميين (١٦٧/١)، والفرق بين الفرق (ص ٧٢)، التبصير في الدين (ص ٤٥).

أو فاجر»، كذا في « نهج البلاغة »^(١).

وأيضاً طريق العلم بالعصمة لغير النبي صلى الله عليه وسلم مسدود^(٢)؛ إذ أسباب العلم ثلاثة: الحواس السليمة، والعقل، والخبر الصادق، ولا سبيل لأحد منها إلى تحصيله.

أما الأول: فظاهر؛ إذ العصمة ملكة نفسانية تمنع من صدور القبائح، وهي غير محسوسة.

وأما الثاني: فلأنّ العقل لا يدرك الملكة إلاّ بطريق الاستدلال بالآثار والأفعال، وأين الاستقرار التام في هذا المقام؟ سيما مكنونات الضمائر من العقائد الفاسدة، والحسد والبغض والعجب والرياء ونحوها.

ولو فرضنا الاطلاع على عدم الصدور^(٣)، فأين الاطلاع على عدم إمكانه^(٤)، وهو المقصود.

وأما الثالث: فلأنّ خبر الصادق إما متواتر، أو خبر الله ورسوله، وظاهر^(٥) أنّ المتواتر لا دخل له هاهنا / إذ يشترط انتهاءه إلى المحسوس في [٣٠] إفادة العلم ولا انتهاء إذ لا محسوس^(٦).

(١) النهج (ص ١٤٥).

(٢) انظر: منهاج السنة (٤٣٦/٦).

(٣) أي عدم صدور الذنوب.

(٤) أي على فرض أننا اطلعنا على الماضي والحال فكيف نعرف أنه لم يصدر شيء منهم مستقبلاً ينافي بالعصمة.

(٥) في المخطوط: « وظ » وهو رمز لكلمة (ظاهر)، والتصويب من السيوف المشرقة.

(٦) الانتهاء إلى المحسوس في إفادة التواتر العلم الضروري، المستصفي (١/١٣٤)، نهاية السؤل

(٨٣، ٧٦/٣)، والعصمة غير محسوسة.

وخبر الله والرسول لا يكون موجباً للعلم هنا على أصول الشيعة، لإمكان البدء^(١) عندهم، وأيضاً وصول الخبر إلى المكلفين إما بواسطة معصوم أو بواسطة تواتر، ففي الأول يلزم الدور^(٢)، وفي الثاني يلزم خلاف الواقع؛ لأنّ كلّ متواتر ليس مفيداً للعلم القطعي عند الشيعة، كتواتر المسح على الخف^(٣) وغسل الرجلين في الوضوء^(٤)، و﴿أمة هي أربى من أمة﴾^(٥)، وصيغة

(١) في تعريفات الجرجاني (٤٣): «البدء: ظهور الرأي بعد أن لم يكن». ونسبته الله يلزم منها نسبة الجهل إلى الله - سبحانه - وأنه لا يعلم الشيء إلاّ بعد حدوثه، وهي عقيدة فاسدة في كتب الرافضة يتقربون بها إلى الله. انظر: الكافي (١/١٤٦)، إكمال الدين (٦٩)، فرق الشيعة (٥٥)، الأنوار النعمانية (١/٣٥٩)، وانظر: (ص ٣٨٥) من جهود الألوسي في الرد على الرافضة من تألّفي.

(٢) يلزم الدور لأنّ عصمته أثبتت بهذا الخبر فلو أثبتنا هذا الخبر بعصمته لزم توقف الشيء على نفسه، وهو من المنوعات.

(٣) انظر: تواتر المسح على الخفين في فتح الباري (١/٣٠٦)، ولقط اللآلئ المتناثرة (٢٣٦)، ونظم المتناثر (٤٢).

أما عند الرافضة فلا يجوز أبداً ولو تقيّة، فروع الكافي (٣/٣٢)، ومن لا يحضره الفقيه (٤٠/١).

(٤) قال ابن حجر في الفتح (١/٢٦٦): «وقد تواترت الأخبار عن النبي صلّى الله عليه وسلّم في صفة وضوئه أنه غسل رجله، وهو المبين لأمر الله»، وانظر: نظم المتناثر (٤١).

وعند الروافض يوجبون مسح الرجلين وربما أبطلوا صلاة من غسلهما، انظر: الكافي (٢٩/٣)، والانتصار (ص ٢٧).

(٥) الآية (٩٢) من النحل، وهي جزء من آية متواترة عند المسلمين، ولكنها عند الرافضة محرفة من قولهم: «أمة هي أزكى من أمتكم»، إلى «أمة هي أربى من أمة».

التحيات^(١)، ونحو ذلك، فلا بد من التعيين^(٢)، وذلك غير مفيد؛ إذ حصول العلم القطعي من المتواتر يكون بناء على كثرة الناقلين، وبلوغهم إلى ذلك المبلغ، ولما كذب الناقلون في مادة ومادتين ارتفع الاعتماد عن أقسامه^(٣)، ولا يرد هذا في الأنبياء^(٤) للمعجزة، وبتميزهم على غيرهم، وفرق بين التابع والمتبوع فافهم.

وأما الكبرى^(٥)؛ فلأنَّ الأمير قال لأصحابه: « لا تكفوا عن مقالة بحق أو مشورة بعدل، فإنني لست بفوق أن أخطئ ولا آمن من ذلك في فعلي »، كذا في « النهج »^(٦).

وهذا لا يصدر من معصوم لا سيما وبعده: « إلا أن يلقى الله في نفسي ما هو أملك به مني »^(٧)، والمعصوم يملكه الله نفسه.

(١) في البخاري، كتاب الآداب، باب التشهد، ومسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد، عن ابن مسعود رضي الله عنه: « التحيات لله، والصلوات، والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ».

وقد ورد عن أربعة وعشرين صحابيا، وانظر: لقط الآلي (٢١٧)، ونظم المتناثر (٦٤). أما الرافضة فعندهم صيغ أخرى غير ما تواتر عند أهل السنة، انظر: فروع الكافي (٣٣٧/٣)، الاستبصار (٣٤١/١)، من لا يحضره الفقيه (٣٢٥/١).

(٢) أي لابد من تعيين تواتر خاص.

(٣) للمتواتر شروط إذا انحرم أحدها بطل الاعتماد على باقيها.

(٤) أي في عصمتهم لأنها ثبتت بأخبارهم الصادقة المقرونة بالمعجزة والتحدي.

(٥) أي المقدمة الكبرى.

(٦) نهج البلاغة (ص ٤٨٥).

(٧) نهج البلاغة (ص ٤٨٥).

وأيضاً رُوي في دعاء الأمير: «اللهم اغفر لي ما تقربت به إليك ثم خالفه قلبي»، كذا في «النهج»^(١) أيضاً فليتدبر حق التدبر.

- ومنها^(٢): أن الإمام لا بد من أن لا يرتكب الكفر قط؛ لقوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٣)، والكافر ظالم، لقوله تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٤)، وغير الأمير من الصحابة عبدوا الأصنام في الجاهلية، فيكون هو إماماً دون غيره^(٥).

وفيه ما في الأول، والنقض بابن عباس^(٦) رضي الله عنه. لا يقال: اشتراط العصمة تدفعه لأننا نقول بعد التسليم، فالدليل إذاً ذاك لا هذا كما لا يخفى، وأيضاً من تاب وآمن وعمل صالحاً لا يصدق عليه الظلم؛ إذ قد تقرر أن المشتق^(٧) فيما قام به المبدأ في الحال حقيقة، وفي غيره^(٨) بشرط

(١) نهج البلاغة (١٨٣).

(٢) أي من الدلائل العقلية عند الرافضة.

(٣) الآية (١٢٤) من البقرة.

(٤) الآية (٢٥٤) من البقرة.

(٥) انظر: كلام الرافضة هذا في تفسير فرات الكوفي (ص ٤٤)، وكشف المراد (٣٩٧)

ومنهاج الكرامة (ص ١٩٤)، وعقائد الإمامية للزنجاني (٣/ ١٥٠ - ١٥١).

وانظر: الرد عليهم في منهاج السنة (٢٨٣/٨).

(٦) لأن ابن عباس أيضاً لم يسجد لصنم فهل يلزم من هذا أن يكون إماماً؟

(٧) أي الاسم المشتق، والاشتقاق: «نزع لفظ من آخر بشرط مناسبتها معنى وتركيباً

ومغايرتهما في الصيغة»، التعريفات (ص ٢٧).

(٨) وغير الحال، وهو الماضي والمستقبل.

الاطراد والتعارف^(١) مجازاً، فلا يقال للشيخ صبي وللنائم مستيقظ^(٢) وللحي ميت^(٣).

وأيضاً قد روى القاضي أبو الحسن الزاهدي^(٤) من الحنفية في « معالي العرش » في حديث طويل أنّ أبا بكر رضي الله تعالى عنه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلّم بمحضر من المهاجرين والأنصار: « وعيشك يا رسول الله إني لم أسجد للصنم قط فنزل جبريل عليه السلام، وقال: صدق أبو بكر ». وكذا نقل أهل السير والتواريخ^(٥)، فصحت إمامته أيضاً بملاحظة هذا الشرط والله الحمد.

- ومنها^(٦): أنه ادعى الإمامة وأظهر المعجزة، كدحي باب خير^(٧)،

(١) أي العرف.

(٢) أي باعتبار ما سبق.

(٣) أي باعتبار ما يأتي، وإذا فهم هذا فلا يجوز أن يقال للتائب إنه عاص ولا للكافر إذا أسلم إنه كافر باعتبار السابق وإلا لأطلق لفظ الكفر على كبار الصحابة لأنهم كانوا كفاراً، ومسألة الاشتقاق بحث في كتب الأصول.

انظر: الإحكام للأمدي (٧٣/١ - ٧٧)، ولابن حزم (٥٩٧/٢)، والبحر للزركشي (٧١/٢)، وإرشاد الفحول (٩٨/١).

(٤) لم أقف عليه، ولا على كتابه (معالي العرش) بعد البحث.

(٥) لم أقف على ذلك.

(٦) أي من الأدلة العقلية - عند الرافضة - على خلافة علي بدون فصل، انظر: كشف المراد (٣٩٦ - ٣٩٧).

(٧) في سيرة ابن هشام (٣٣٥/٢)، ما ملخصه: « أنّ علياً رضي الله عنه لما سقط ترسه أخذ باباً وترس به حتى انتصر ثم رماه فحاول سبعة أشخاص قلبه فما استطاعوا »، وعنه ابن كثير في البداية (١٩١/٤)، ثم قال: « وفي هذا الخبر جهالة وانقطاع ظاهر، وساق

والقصة معلومة، وحمل الصخرة في صفين إذ عطش القوم وحفروا بئراً فصادفوا صخرة عظيمة في الأثناء وعجزوا عن قلعها فقلعها الإمام^(١)، ومحاربتة الجن في غزوة بني المصطلق^(٢)، ورد الشمس^(٣) وهي مشهورة، فيكون إماماً.

رواية أخرى فيها أن أربعين رجلاً لم يستطيعوا حمل الباب، وفي رواية سبعين رجلاً، وضعفهما». وانظر: المنهاج (١٢٣/٨)، وراجع مرويات غزوة خيبر للدكتور عوض الشهري (ص ١٠٩) فما بعدها.

(١) ذكرت هذه القصة في كشف المراد (٣٩٦)، ومنهاج الكرامة (١٨٨م)، وانظر: الرد عليهم في منهاج السنة (١٥٨/٨)، ومما قاله: «إنها من الأكاذيب التي يظنها الجهال من أعظم مناقب علي وليست كذلك».

(٢) ذكر هذا في كشف المراد (٣٩٦ - ٣٩٧) ومنهاج الكرامة (١٨٩م)، وانظر: الرد عليهم في منهاج السنة (١٦١/٨). ومما قاله: «إنه من الأحاديث المكنوبة، وعلي أجل قدراً من أن يثبت الجن أمامه للقتال، ونقل عن بعض أهل السنة أنه قال لشيعة: أنتم معشر الشيعة ليس لكم عقل، أيما أفضل عندكم عمر أو علي؟ فقالوا: بل علي، فقال: فإذا كان الشيطان يهرب من عمر فكيف يقاتل عليا».

(٣) ذكره الطبرسي في الاحتجاج (١٢٠/١)، والحلي في كشف المراد (٣٩٦ - ٣٩٧)، ومنهاج الكرامة (١٨٩م) والرنجاني في عقائده (١٤٣/٣).

وانظر: الرد عليهم في منهاج السنة (١٦٥/٨)، ومما قاله رحمه الله: «فضل علي وولايته لله وعلو منزلته عند الله معلوم والله الحمد من طرق ثابتة أفادتنا العلم اليقيني، لا يحتاج معها إلى كذب ولا إلى ما لا يعلم صدقه، وحديث ردّ الشمس له قد ذكره طائفة كالطحاوي - (مشكل الآثار: ٨/٢) - والقاضي عياض - (الشفاء: ٢٨٤/١) - وغيرهما وعدّوا ذلك من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم، لكن المحققون من أهل العلم والمعرفة بالحديث يعلمون أن هذا الحديث كذب موضوع».

قلت: وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٣٥٥/١)، وابن كثير في البداية والنهاية (٨٠/٦ - ٩٠)، وقال: «ضعيف، ومنكر من جميع طرقه»، وقد تكلم عليه بتفصيل من حيث الإسناد والمتن فيحسن الرجوع إلى كلامه.

وفيه: أما أولاً: فلأن إظهار المعجزة خاص بالأنبياء عند دعوى النبوة؛ إذ لا سبيل للعلم إلاّ بها، وفي الغير لا تثبت دعوى رجل على آخر بإثبات خارق [٣١] دون شهود وبيّنة، والإمامة متعلقة بتعيين النبي / صلى الله تعالى عليه وسلّم أو أمته من يصلح لذلك، فلا تكون المعجزة دليلاً هنا.

وأما ثانياً: فلأن الإظهار لم يكن عند الدعوى^(١)، ودعوى ذلك محض كذب، فالرد والدحي والمحاربة^(٢) في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم، ولا دعوى بالإجماع على أنّ ذلك من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلّم لا من معجزاته رضي الله عنه، وحمل الصخرة على تقدير تسليمه لم ينقل مقارنته للدعوى، وعلى تقدير النقل فالإمامة إذ ذاك حق له دون غيره عندنا، وأيضاً ليس محل النزاع^(٣).

- ومنها: ما قالوا: ما روى أحد من الموافق والمخالف ما يوجب الطعن في الأمير بخلاف الثلاثة، فإنّ الموافق والمخالف روي المطاعن الكثيرة في حقهم بحيث تسلب^(٤) استحقاق الإمامة عنهم. فالأمير سالم وغيره لا، فهو الإمام لا غيره^(٥).

(١) أي دعوى الإمامة بل كان منفصلاً.

(٢) أي رد الشمس، ودحي باب خير، ومحاربة الجن.

(٣) يقال: « أثبت العرش ثم انقش »، فالادعاءات الأربع كلها غير صحيحة وكلام المؤلف

هنا من باب التنزل مع الخصم وافترض الصحة.

(٤) في المخطوط: « يسلب »، وفي التحفة: « تسلب ».

(٥) انظر: قول الرافضة هذا في منهاج الكرامة (ص ١١٩م)، وانظر: الرد عليهم في منهاج

السنة (٦/٥).

قد وقع في هذا المقام الخطب التام؛ لأن الذين قالوا بإمامة الثلاثة لم يرووا شيئاً من قوادحهم ومن لم يقل روى بالطعن وطعن وجزمت قواه فوهن، وسيأتي ذلك إن شاء الله تعالى.

وما قالوا من أن الموافق والمخالف لم يرويا ما يطعن بالأمر، إن أرادوا بالمخالف أهل السنة فلا يجدي بهم نفعا؛ لأنهم يعتقدون إمامته ويثبتون كرامته فكيف يطعنون ويقولون ما لا يعلمون.

وإن أراد الخوارج والنواصب^(١)، فكذب صريح؛ لأنهم سودوا الدفاتر، وبيضوا المحابر في إيراد المطاعن على الأمير، ولا يخفى ذلك على المتتبع الخبير. وهي^(٢) قسمان: قسم محض كذب وافتراء وبهتان، فهذا لا يستحق جواباً؛ لأنه من محض الهذيان.

وقسم: ثبت في كتب الشيعة وأهل السنة بطرق صحيحة وروايات رجيحة، فهذا لا بد له من الجواب، فلنورد ذلك في هذا الكتاب^(٣).

١ - فمن جملة ذلك أن الأمير صار متصرفاً بسلح عثمان، وما له بعد قتله، مع أنه غير وارث ولا يوهب له بل طلب، كما نظم الوليد بن عقبة^(٤) في

(١) تقدم التعريف بهما في (ص ١٤٧) و(ص ١٠٨).

(٢) أي المطاعن.

(٣) من هنا يبدأ النقل للطعن التي يطعن بها الخوارج على علي بن أبي طالب، وحاكي الكفر لا يكفر.

(٤) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية، وأمه هي أروى، أم عثمان ابن عفان رضي الله عنه، أسلم يوم الفتح، وقال ابن عبد البر: «نزل فيه قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيًا فَتَبَيَّنُوا﴾»، ولاه عثمان الكوفة، ومات في خلافة معاوية. انظر: الاستيعاب (٣/ ٥٩٤ - ٦٠٠)، والإصابة (٣/ ٦٠١ - ٦٠٢).

هذا الباب عدّة أشعار:

ألا ما لليلي لا تغور كواكبه إذا غار^(١) نجم لاح نجم يراقبه
 بني هاشم ردّوا سلاح ابن أختكم ولا تنهبوه لا تحل مناهبه
 بني هاشم لا تعجلونا فإنّه سواء علينا قاتلوه وسالبه
 وأنا^(٢) وإياكم وما كان منكم^(٣) كصدع الصفا لا يرأب الصدع شاعبه
 بني هاشم كيف التقاعد^(٤) بيننا وعند علي سيفه وحرائبه
 لعمر ك لا أنسى ابن أروى وقتله وهل ينسين الماء ما عاش شاربه؟
 هم قتلوه كي يكونوا مكانه كما فعلت يوما بكسرى مرآبه^(٥)

٢ - ومنها: أنّ الأمير اختار في حق أمهات الأولاد مذاهب مختلفة ولم
 يقر على مذهب، فكان أولاً قائلاً بصحة بيعهنّ، ثم دخل في الإجماع الذي
 انعقد في عهد عمر رضي الله عنه على بطلانه، ثم أفتى في زمن خلافته
 بالصحة، حتى قال القاضي شريح^(٦): « رأيتك في الجماعة أحب إلينا من

(١) في الاستيعاب: « لاح نجم غار نجم ».

(٢) في الاستيعاب: « وأنا ».

(٣) في الاستيعاب: « بيننا ».

(٤) في الاستيعاب: « التقاعد ».

(٥) الاستيعاب لابن عبد البر (٣/٥٩٩ - ٦٠٠)، المطبوع بحاشية الإصابة في ترجمة الوليد.

(٦) هو الفقيه أبو أمية، شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي، قاضي الكوفة مدة

ستين سنة، أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يره، (ت ٨٠هـ).

أخباره مستفيضة في « أخبار القضاة »، لوكيع (٢/١٨٩ - ٣٩٨)، والسير (٤/١٠٠)،

والإصابة (برقم: ٣٨٨٠، ٢/١٤٤).

رأيك وحدك»^(١)، / مع أنه هو قال: «ألا إن يد الله تعالى على الجماعة، [٣٢] وغضب الله تعالى على من خالفها»^(٢).

وأيضاً قال تعالى: ﴿وَتَبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ﴾^(٣)، فخالف الإجماع بالصراحة.

٣ - ومنها: أنه قضى في الجدل بالقضايا المختلفة ولم يستقر على واحدة مع أنه قال: «من أراد أن يقتحم جرائم جهنم فليقل في الجدل»^(٤).

٤ - ومنها: أن البخاري^(٥) روى أن علياً أتى بزنادقة فحرقهم بالنار، وقد

وليس هو القائل لعلي هذا القول، والمؤلف تبع في خطئه هذا الدهلوي في التحفة، وأما صاحب القول فهو عبيدة بن عمرو السلماني الفقيه المرادي الكوفي، وكان يوازي شريحاً في القضاء (ت ٧٢هـ). انظر: السير (٤/٤٠)، الإصابة (رقم: ٦٤٠٥).

(١) انظر: هذا الأثر منسوباً لعبيدة بن عمرو السلماني في مصنف عبد الرزاق (٧/٢٩١، رقم: ١٣٢٢٤)، والسنة لعبد الله بن أحمد (٢/٥٩٠، رقم: ١٤٠١)، ووكيع في أخبار القضاة (٢/٣٠٠ - ٤٠٠)، والسنن الكبرى للبيهقي (١٠/٣٤٨)، والاستذكار لابن عبد البر (٢٣/١٥٦ - ١٥٧، رقم: ٣٣٩٠٩ - ٣٣٩١٠).

وصحح إسناده ابن تيمية في منهاج السنة (٦/٤٤٠).

(٢) بنحوه ذكر في نهج البلاغة (ص ٢٩٩).

(٣) الآية (١١٥) من سورة النساء، وقد كانت فيها أخطاء في المخطوط وصورتها.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٠/٢٦٢ - ٢٦٣، الأثر: ١٩٠٤٨)، والبيهقي في السنن

(٦/٢٤٦)، بلفظ: «من سره أن يقتحم... الخ»، وذكره ابن حزم في المحلى

(١٠/٣٦٦) عن سعيد بن جبيرة.

(٥) البخاري - مع الفتح (ح ٣٠١٧، ٦٩٢٢)، الجهاد: باب ١٤٩، واستتابة المرتدين،

باب ٢، عن عكرمة قال: أتني علي رضي الله عنه بزنادقة فأحرقهم، فبلغ ذلك ابن

عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم، «لا تعذبوا

بعذاب الله... الخ».

أنكر عليه هذا الأمر ابن عباس إنكاراً عظيماً، والأمير أيضاً ندم، وقصة إحراقه بالنار موجودة في كتب الشيعة أيضاً.

روى الشريف المرتضى^(١) في «تنزيه الأئمة»: «أن الأمير أحرق رجلاً أتى غلاماً في دبره»^(٢).

والحديث الصحيح مجمع عليه: «لا تعذبوا بالنار»^(٣).

٥ - ومنها: أنه جلد في حد الخمر ثمانين جلدة، ولما مات أدى ديته، وقال: «إنما وديته لأن هذا شيء فعلناه برأينا»^(٤) مع أنه كان أشار على عمر بذلك^(٥) فعرض له الشك في اجتهاده.

(١) تقدمت ترجمته (ص ٣٨).

(٢) تنزيه الأنبياء والأئمة (ص ١٦٠).

(٣) انظر: الحاشية (٥) من هذه الصفحة السابقة فهو بمعناه في البخاري وغيره.

(٤) في صحيح البخاري (كتاب الحدود، باب ٤)، عن عمير بن سعيد النخعي قال: سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «ما كنت لأقيم حداً على أحد فيموت فأجد في نفسي إلا صاحب الخمر فإنه لو مات وديته؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه»، ورواه مسلم (٣/١٣٣٢، ح ١٧٠٧).

(٥) في موطأ الإمام مالك (كتاب الأشربة ح ٢)، - بشرح الزرقاني (٤/١٦٧)، أن عمر بن الخطاب استشار في الخمر يشربها الرجل فقال له علي بن أبي طالب: «نرى أن تجلده ثمانين؛ فإنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى افتى أو كما قال فجلد عمر في الخمر ثمانين»، وهذا منقطع عن مالك وقد روي موصولاً في مصنف عبد الرزاق (٧/٣٧٨، ح ١٣٥٤٢)، وأحكام القرآن للطحاوي كما نقل ذلك ابن عبد البر في الاستذكار (٢٤/٢٦٥).

- ٦ - ومنها: أنه جلد الوليد بن عقبة^(١) أربعين جلدة^(٢) واكتفى بها فداهن في حدود الله تعالى لقراءة هذا من عثمان.
- ٧ - ومنها: أنه عفى عن القصاص والحد عنم بذلك، وهذا خلاف ﴿النفس بالنفس﴾^(٣)، ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله﴾^(٤)، أي في حدوده.
- ٨ - ومنها: أنه أمر برجم مولاة حاطب ولا رجم على الإمام والعبيد^(٥).
- ٩ - ومنها: أن زيد بن ثابت ألزمه إلزاماً صريحاً في باب المكاتب بأنه عبد ما بقي عليه درهم، وكان مذهب الإمام أنه حر بقدر ما أدى وعبد بقدر ما لم يؤد كما هو منقول في الصحاح^(٦).

(١) الوليد بن عقبة، تقدم (ص ١٥٥).

(٢) روى مسلم في صحيحه عن حصين بن المنذر، قال: شهدت عثمان بن عفان وأتني بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال: أزيدكم؟ فشهد عليه رجلان: أحدهما حمران أنه شرب الخمر، وشهد آخر أنه رآه يتقياً، فقال عثمان: «إنه لم يتقياً حتى شربها»، فقال: «يا علي قم فاجلده فقال علي قم يا حسن فاجلده» فقال الحسن: «ولّ حارها من تولى قارها»، - فكأنه وجد عليه - ، فقال: يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده، فجلده وعلي يعد حتى بلغ أربعين فقال: أمسك، ثم قال: جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وجلد أبو بكر أربعين وعمر ثمانين، وكل سنة وهذا أحب إليّ»، مسلم (٣/١٣٣٢، ح ٣٨ - ١٧٠٧).

(٣) في قوله تعالى: ﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس﴾، الآية (٤٥) من المائدة.

(٤) الآية (٢) من سورة النور، وانظر: (ص ١٦٦) فيما سيأتي.

(٥) قال ابن عبد البر في الاستذكار (١٠١/٢٤): «وأجمع العلماء على أن الأمة إذا تزوجت

فزنت أن عليها نصف ما على الحر البكر من الجلد لقول الله عز وجل: ﴿فإذا أحسن

فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب﴾.

(٦) مصنف عبد الرزاق (٨/٤٠٦، ٤٠٨، ٤١٠، ح ١٥٧٢١، ١٥٧٢٥، ١٥٧٣٤)،

والاستذكار (٢٣٢/٢٣ و ٢٣٧).

١٠ - ومنها: أنه رضي بالتحكيم^(١) أولاً ثم قال: «لقد عثرت عثرة لا تنجر سوف أكيس بعدها واستمر وأجمع الأمر شتيت المنتشر»، مع أن نقض التحكيم لا يجوز.

١١ - ومنها: ما روى الشعبي^(٢) أن علياً قطع يد السارق من أصول الأصابع^(٣) فما علم الحد، فكيف يليق بالإمامة.

١٢ - ومنها: أنه قبل شهادة الصبيان بعضهم على بعض^(٤) مع أن قول الصبي لا اعتبار به بالبداهة، وقال تعالى: ﴿واستشهدوا شهيدين من رجالكم﴾^(٥) الآية.

١٣ - ومنها: أنه قرر الدية في الاقتصاص بعين الأعداء، بأن يأخذ هو ممن فقا عينه اقتصاصاً ذلك^(٦)، مع أنه خلاف صريح ﴿العين بالعين﴾^(٧).

(١) انظر: قصة التحكيم في تاريخ الأمم والملوك (٢٧/٦)، والكامل في التاريخ (٣١٦/٣)، البداية والنهاية (٢٨٧/٧).

(٢) هو عامر بن شراحيل بن عبد الله بن ذي كبار، أبو عمر الهمداني، علامة عصره (ت ١٠٤). تاريخ بغداد (٢٢٧/١٢)، والسير (٢٩٤/٤ - ٣١٩).

(٣) ورد في أثر منقطع عن قتادة أن علياً كان يقطع اليد من الأصابع... الخ، مصنف عبد الرزاق (١٨٥/١٠)، وفتح الباري (١٠١/١٢)، والرواية عنه في قطعها من المفصل أصح وأشهر، البخاري (كتاب الحدود، باب ١٣)، وهو قول الجمهور.

(٤) قال ابن عبد البر في الاستذكار (٧٩/٢٢): «وروي عن علي رضي الله عنه أنه كان يجيز شهادة الصبيان بعضهم على بعض إذا أتوا في الحال قبل أن يعلمهم أهلهم ولا يجيزها على الرجال، والطرق عنه بذلك ضعيفة».

(٥) الآية (٢٨٢) من سورة البقرة.

(٦) الفروع من الكافي (ج ٧ - ٣١٨).

(٧) مصنف عبد الرزاق (٣٣١/٩)، وابن أبي شيبة (١٩٧/٩) وفي المصنف لعبد الرزاق

١٤ - ومنها: أنه أقام حد السارق على صبي كما هو موجود في كتب الشيعة^(١)، مع أنه روى: «رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يبلغ ...» الحديث^(٢).

١٥ - ومنها: أن محمد بن بابويه^(٣) روى في «الفقيه»^(٤) أنه جاء رجل إلى الأمير فأقر بسرقة إقراراً يقطع به اليد فلم يقطع، والمداينة في الحدود كبيرة. ١٦ - ومنها: ما رواه هذا^(٥) أيضاً أنه زاد عشرين جلدة في حد الخمر على النجاشي الشاعر^(٦) لما شرب في رمضان، والزيادة في الحدود لا تجوز.

(٩/٣٣٣)، وعنه ابن عبد البر في الاستذكار (٩٦/٢٥): «أن عمر وعثمان اجتماعاً على أن الأعور إن فقا عين صحيح فعليه مثل دية عينه، ولا قود عليه، قال: وقال علي: القصاص في كتاب الله تعالى: ﴿العين بالعين﴾» [المائدة: ٤٥]، وقد علم أنه يكون هذا وغيره فعليه القصاص».

(١) ذكر نحوه ابن بابويه في «من لا يحضره الفقيه» (٤/٤٤)، وفيه: «أنه إذا بلغ الصبي تسع سنين قطعت يده».

(٢) رواه أبو داود (ح ٤٤٠٢) والنسائي (٥/٤٦٨، ح ٣٤٣٢، الطلاق، باب: ٢١)، وابن ماجه (١/٦٥٨، ح ٢٠٤١)، وأحمد (٦/١٠١)، والحاكم (٢/٥٩)، وصححه ووافقه الذهبي، وغيرهم عن عائشة وعلي وأبي قتادة وغيرهم، وصححه الزيلعي في نصب الراية (٤/١٦١)، والألباني في الإرواء (٢/٤، رقم: ٢٩٧).

(٣) تقدمت ترجمته (١٠٦).

(٤) من لا يحضره الفقيه (٤/٤٤)، بمعناه.

(٥) أي ابن بابويه في من لا يحضره الفقيه (ج ٤/٤٠)، بمعناه أيضاً.

(٦) هو قيس بن عمرو بن مالك من بني الحارث، وكان فاسقاً رقيق الإسلام أكل في نهار رمضان فضربه علي ثمانين سوطاً، وزاده عشرين، فقال له ما هذه العلاوة يا أبا الحسن؟ فقال: هذه لجرأتك على الله في شهر رمضان (ت نحو ٤٠هـ).

١٧ - ومنها: ما أورده المرتضى^(١) في «التنزيه»^(٢) أن الأمير أتى بمال من مهور البغايا، فقال: «ارفعوه حتى يجيء عطاء غني وباهلة»^(٣) مع أن تلك المهور سحت وحرام صرف.

١٨ - ومنها: أنه قضى في بيع الصرف من الدراهم السود بما يخالف قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: «لا تبيعوا الدرهم بالدرهم»^(٤).

١٩ - ومنها: أنه تكلم بما يشعر بدعوى الألوهية كما في خطبة البيان التي [٣٣] رواها أصبغ بن نباتة^(٥) من رجال الشيعة: «أنا أخذت العهد على الأرواح في الأزل، أنا المنادي: ألسن بربكم»، وكذا قوله: «أنا منشئ الأرواح»^(٦).

انظر: الشعر والشعراء (٢٠٩)، والأعلام (٢٠٧/٥)، وانظر: خير جلد النحاشي في مصنف عبد الرزاق (٢٣١/٩).

(١) تقدمت ترجمته (ص ٣٨).

(٢) تنزيه الأنبياء والأئمة (ص ١٦٠، و ١٦٧).

(٣) غني وباهلة: قبيلتان عربيتان من العدنانية يرجع نسبهما إلى أعصر بن سعد بن قيس عيلان ابن مضر. انظر: جمهرة أنساب العرب (ص ٢٤٤)، ومعجم قبائل العرب (١/٦٠، و ٨٩٥/٣).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (١٠٦/٧)، عن ابن أبي ليلى قال: قال عمر: «لا تبيعوا الدرهم بالدرهمين فإن ذلك هو الربا العجلان»، أما بيع الدرهم بالدرهم فلا شيء فيه إذا كان مثلاً بمثل، ولعل الدرهمين صحفت إلى الدرهم.

(٥) هو أصبغ بن نباتة التميمي ثم الحنظلي ثم الدارمي ثم الجاشعي، أبو القاسم الكوفي، روى عن علي بن أبي طالب وعمر بن الخطاب، متروك رمي بالرفض. انظر: تهذيب الكمال (٣/٣٠٨)، وتنقيح المقال (رقم: ١٠٠٨).

(٦) ذكرت هذه الألفاظ الكفرية مع غيرها في كتاب «مشارك أنوار اليقين» (ص ١٦٤)، الذي سيذكره المؤلف بعد قليل.

وقوله في خطبة الافتخار، كما رواه رجب بن محمد بن رجب البرسي الحلبي^(١)، في كتابه «مشارك أنوار اليقين»^(٢): «أنا صاحب الصور، أنا مخرج من في القبور».

وقوله: «أنا حي لا يموت، أنا جاوزت بموسى البحر، وأغرقت فرعون وجنوده، أنا أرسيت الجبال الشامخات، وفجرت العيون الجاريات، أنا ذلك النور الذي اقتبس منه موسى الهدى»^(٣).

٢٠ - ومنها: أنه لم يرض بإمارة طلحة والزبير على الكوفة والبصرة وولى أقاربه في اليمن والعراق وغير ذلك^(٤) مع أنهما أحق بالإمارة منهم.

٢١ - ومنها: أنه توقف في إقامة القصاص على قتلة عثمان مع أنه لم يثبت عليه شيء من موجبات القتل^(٥).

٢٢ - ومنها: أنه أهان أبا موسى الأشعري^(٦) ونهب أمواله وأحرق داره،

(١) هو الرافضي الغالي: رجب بن محمد بن رجب البرسي، الحلبي، المعروف بالحافظ، من كتبه، «مشارك أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين»، كان حيا سنة ٨١٣هـ. انظر: إيضاح المكنون (١/٤٤٤ و ٢/٤٨٤)، وتنقيح المقال (رقم: ٤٠٧٦)، ومعجم المؤلفين (٤/١٥٣).

(٢) مشارق أنوار اليقين (ص ١٧٠ - ١٧١).

(٣) هذه الكلمات الكفرية وردت في «مشارك أنوار اليقين»، متفرقة وليست متتابعة، ولا يستغرب الإنسان من وجود مثلها في كتب الروافض.

(٤) انظر: تعيين علي عماله على الأمصار في تاريخ الأمم والملوك (٥/١٦١).

(٥) يأتي الكلام على هذه المسألة.

(٦) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حصار الصحابي الجليل استعمله عثمان على الكوفة كان يكره الفتنة ويثبط الناس عن المشاركة فيها فعزله الأشتر وأخرجه من قصر الإمارة ثم

وكذا أهان أبا مسعود الأنصاري^(١).

٢٣ - ومنها: أنه كان في قصة الإفك من المسلمين، كما رواه البخاري^(٢)، مع أن الله تعالى يقول: ﴿لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا هذا إفك مبين﴾^(٣) فعمل بخلاف ما يقتضيه الإيمان.

٢٤ - ومنها: أنه تبرأ من قتل عثمان، ولما ساءت به قلوب القاتلين، قال: «قتله الله وأنا معه»، وهذا لي اللسان وهو خلاف الصدق والإخلاص. وهكذا مطاعن النواصب خذلهم الله تعالى، وشبهاتهم في إبطال إمامته لا يسع المقام ردها ولا إيرادها.

وللقوم كتب في ذلك، ولكننا نجيب عن هذه المطاعن الركيكة بطريق الإجمال لثلا يطول المقال، ويحصل الملل والملام، ويخرج الكلام عن دائرة المرام.

١ - فنقول: على أصول أهل السنة: إن سلاح عثمان من قبيل ما يتعلق ببيت المال ومن لوازم الخلافة، كالخيول والمدافع ونحوها في زماننا، والأمير أحق، والورثة لم يفهموا ذلك فسألوا.

٢ - وأيضاً: الأمير مجتهد^(٤)، والرجوع جائز وواقع حتى للشيخين

كان أحد الحكمين بصفين ثم اعتزل الفريقين (ت ٤٤٢هـ).

انظر: البداية والنهاية (٢٤٨/٧)، والإصابة (٣٥١/٢)، والكامل (٢٣١/٣).

(١) هو عقبة بن عمر بن ثعلبة بن أسيرة الخزرجي شهد العقبة واختلف في شهوده بدرأ، وكان من أصحاب علي رضي الله عنه (ت ٤٠هـ أو بعدها).

انظر: الإصابة (٤٨٣/٢).

(٢) البخاري - مع الفتح - (٤٩٦/٧ - ٤٩٩، ح ٤١٤١)، المغازي، باب: ٣٤.

(٣) النور: ١٢.

(٤) أي في مسألة بيع أمهات الأولاد.

وعثمان، والإجماع في عهد عمر لم يكن عند الأمير إجماعاً قطعياً، بل لعله كان ظنياً، ومخالفته جائزة كالسكوتي^(١) على أنه من شروط الإجماع عند الأكثر بقاء أهله على قولهم، والأمير منهم وقد تغير، فالإجماع في حقه لم يبق إجماعاً.

٣ - والاختلاف في حكم الجدد طويل الذيل جداً في زمن الخلفاء، فمراد الأمير في قوله: «من أراد ... الخ»^(٢) أن مسألة الجدد كما تعلمون طويلة الباع كثيرة النزاع، فمن قال قولاً جازماً معتقداً فساد باقي الأقوال، فهو غير محتاط وغير مبال، وهذا حال الراسخين من العلماء العاملين في الأقوال المختلف فيها^(٣).

٤ - وإحراق اللّوطي والزنادقة غفلة في الاجتهاد ولما سمع ندم، واستيعاب جميع الأخبار غير لازم، وقد وقع للصدّيق التوقف في ميراث الجدة، إلى أن أخبره مغيرة بن شعبة^(٤) ومحمد بن مسلمة^(٥)^(٦) مع أنه مجتهد بالإجماع.

(١) أي الإجماع السكوتي.

(٢) تقدم تخريجه (ص ١٥٧).

(٣) قال ابن حزم في المحلى (٣٦٤/١٠): «وللناس في الجدد اختلاف كثير».

وانظر: اختلاف الصحابة فمن بعدهم في ميراث الجدد عند ابن عبد البر في الاستذكار (٤٢٩/١٥ - ٤٣٩).

(٤) هو المغيرة بن شعبة بن مسعود بن معتب الثقفي، صحابي مشهور أسلم قبل الحديبية (ت ٥٠ هـ). انظر: الإصابة (٣/٣٣٢)، التقريب (ص ٥٤٣).

(٥) تقدمت ترجمته (ص ١٢٢).

(٦) الأثر رواه مالك في الموطأ، كتاب الفرائض، باب ميراث الجدة، - شرح الزرقاني (١١٠/٣)، عن ابن شهاب عن عثمان بن إسحاق بن خزيمة عن قبيصة بن ذؤيب أنه قال: جاءت الجدة إلى أبي بكر الصديق تسأله ميراثها، فقال لها أبو بكر: مالك في

٥ - وأداء الدية للاحتياط لا للشك، وهو كمال لا نقص فيه، ولا طعن

يعتريه.

٦ - والاكتفاء بأربعين جلدة لتطرق الشبهة في شهادة حده، إذ البعض

[٣٤] شهد بالشرب والآخر بالاستقاء حتى قال عثمان: ماتقيأها إلا وقد/ شربها،

لكن الأمير اكتفى للاحتياط بأقل الحدين، ومعاذ الله تعالى من تقصير الأمير للمراعاة مع أن عثمان حث الحث الشديد بكمال الرغبة، والتأكيد على استيفاء الحد كما تشهد به التواريخ المتفق عليها^(١).

٧ - والعفو عن القصاص من أولياء المقتول بمشورة الأمير؛ لأنّ المعفو عنه

كان قد هرب، وقد اتهم غيره فلم يسعه غير الإقرار لقوة أمارات فيه، من تلطخ ثوب وسكين، وخروجه من مكان فيه المقتول، فلما سمع القاتل بخبر هذا الرجل رجع قائلاً أنا القاتل حقاً، فقال الأمير: «إنك وإن قتلت نفساً ولكنك أحييت أخرى؛ إذ خلصت بريئاً فأنت حري بالعفو فلما سمع الأولياء كلام الأمير عفوا عنه»^(٢)، فأين الطعن هنا، هكذا في كتب معتبرة.

كتاب الله شيء، وما علمت لك في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً، فارجمي حتى أسأل الناس، فسأل الناس، فقال المغيرة بن شعبة: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاهما السدس، فقال أبو بكر: هل معك غيرك؟ فقال محمد بن مسلمة الأنصاري، فقال: مثل ما قال المغيرة، فأنفذه لها أبو بكر الصديق.

رواه عبد الرزاق في المصنف (٢٧٤/١٠) وابن أبي شيبة (٣٢٠/١١)، وأبو داود (ح ٢٨٩٤) والترمذي (ح ٢١٠٠)، من حديث سفيان بن عيينة عن الزهري. وضعفه الألباني في الإرواء (١٦٨٠).

(١) انظر: (ص ١٥٩) فيما تقدم.

(٢) القصة ذكرها ابن القيم في الطرق الحكيمة (ص ٥٦)، قال: «ومن قضايا علي رضي الله

٨ - ورجم الأمة يجوز أن يكون بعد العتق، أو لم يطلع على كونها أمة.

عنه أنه أتى برجل وجد في خربة بيده سكين متلطخ بدم، وبين يديه قتيل يتشحط في دمه، فسأله فقال: أنا قتلته، قال: اذهبوا به فاقتلوه، فلما ذهبوا به أقبل رجل مسرعاً، فقال: يا قوم لا تعجلوا ردّوه إلى علي، فردوه، فقال الرجل: يا أمير المؤمنين ما هذا صاحبه، أنا قتلته، فقال علي للأول: ما حملك على أن قلت: أنا قاتله، ولم تقتله، قال: يا أمير المؤمنين وما أستطيع أن أصنع؟ وقد وقف العسس على الرجل يتشحط في دمه، وأنا واقف وفي يدي سكين وفيها أثر الدم، وقد أخذت في خربة فخفت أن لا يقبل مني وأن يكون قسامة، فاعترفت بما لم أصنع، واحتسبت نفسي عند الله، فقال علي: بش ما صنعت، فكيف كان حديثك، قال: إني رجل قصّاب خرجت إلى حانوتي في الغلس فذبحت بقرة وسلختها فبينما أنا أصلحها والسكين في يدي أخذني البول، فأثيت خربة كانت بقربي فدخلتها ففضيت حاجتي وعدت أريد حانوتي فإذا أنا بهذا المقتول يتشحط في دمه فراعني أمره، فوقف انتظر إليه والسكين في يدي، فلم أشعر إلا بأصحابك قد وقفوا علي فأخذوني، فقال الناس: هذا قتل هذا ماله قاتل سواه، فأيقنت أنك لا تترك قوهم لقولي، فاعترفت بما لم أجنه، فقال علي للمقرّ الثاني: فأنت كيف كانت قصتك؟ فقال: أغواني إبليس، فقتلت الرجل طمعاً في ماله، ثم سمعت حس العسس، فخرجت من الخربة، واستقبلت هذا القصّاب على الحال التي وصف، فاستترت منه ببعض الخربة حتى أتى العسس، فأخذوه، وأتوك به، فلما أمرت بقتله علمت أنني سأبوء بدمه أيضاً، فاعترفت بالحق، فقال للحسن: ما الحكم في هذا؟ قال: يا أمير المؤمنين إن كان قد قتل نفساً فقد أحيا نفساً، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ فخلي علي عنهما، وأخرج دية القتل من بيت المال.

وهذا إن كان وقع صلحاً برضى الأولياء فلا إشكال، وإن كان بغير رضاهم فالمعروف من أقوال الفقهاء: أن القصاص لا يسقط بذلك، لأنّ الجاني قد اعترف بما يوجب، ولم يوجد ما يسقطه، فيتعين استيفاؤه.

٩ - وإلزام زيد له في مسألة لا حقارة له فيه؛ فقد نقل عن عمر أنه قبل الإلزام بقول امرأة، وقال: « كل الناس أफقه من عمر حتى المخدّرات في الحجال »^(١).

١٠ - ونقض التحكيم؛ لأنّ أحدهما قد خدع^(٢)، وهو إنّما يلزم لو كان

(١) الأثر بنحوه، رواه عبد الرزاق في المصنف (٦/١٠٤٢٠)، والبيهقي (٧/٢٣٣)، وضعفه الألباني كما في الإرواء (٦/٣٤٧ - ٣٤٨)، بعله الانقطاع. وذكر ابن حجر في الفتح (٩/١١١ - ١١٢) أنه عند أبي يعلى موصولا، ولم أقف عليه في المطبوع.

(٢) قوله: « لأنّ أحدهما قد خدع » إشارة إلى الرواية الشائعة بين الناس وقد ذكرها ابن جرير في تاريخه (٦/٣٩)، ونقلها ابن كثير في البداية والنهاية (٧/٢٩٤ - ٢٩٥): أنّ عمرو بن العاص رضي الله عنه خدع أبا موسى الأشعري رضي الله عنه لما اتفقا أن يخلعا عليّا ومعاوية رضي الله عنهن ويتركا الأمر شورى بين المسلمين، وقدم عمرو أبا موسى، فلمّا خلع أبو موسى عليّا ومعاوية، قام عمرو فخلع عليّا وأثبت معاوية، وهي رواية مكذوبة؛ لأنّ فيها أبا مخنف، قال فيه أبو حاتم: « متروك »، الجرح والتعديل (٧/١٨٢)، وقال ابن معين: « ليس بثقة ». التاريخ (٢/٥٠٠)، وقال ابن عدي: « شيعي محترق صاحب أخبارهم ». الكامل (٦/٢١١٠)، وقال الذهبي: « إخباري تالف لا يوثق به ». الميزان (٣/٤١٩).

وفي متن هذه الرواية اتهام لأبي موسى بالغفلة وهو لم يكن كذلك، وإلّا لم يولّه الرسول صلى الله عليه وسلم، ولا خلفاؤه من بعده.

ومعاوية رضي الله عنه لم يدع الخلافة لنفسه حتى يخلع أو يثبت، وإنّما كان يطالب بدم عثمان فقط؛ لأنّه ولي دمهن ولم يكن منكراً حقّ علي في الخلافة، فالخلاف بينهما كان منصّباً على القصاص من قتلة عثمان لا غير.

هذا، ومن الذين تحدّثوا عن هذه القضية د. محمد أمّحزون في كتابه: تحقيق مواقف الصحابة

بتأمل وتفكر من الطرفين، دون خديعة ومكر في البين.

١١ - وقطع يد السارق من أصول الأصابع من خطأ الجلاد^(١).

١٢ - وقبول شهادة الصبيان فيما يجري بينهم صحيح، وقد قال به مالك^(٢) لتعذر حضور البالغين معهم فهي كشهادة الكفار بعضهم على بعض.

١٣ - وتقرير أخذ نصف الدية لعين الأعور مبني على دقة فقهية؛ إذ عينه منحصرة في فرد، فلها حكم العينين، فمن فقاً قصاصاً مثل هذه العين التي لها حكم العينين، فكأنه فقاً عيناً أخرى زائدة من حقه فلزم عليه الدية، أما الاقتصاد منه فلما قال الله تعالى: ﴿العين بالعين﴾ فصار جائزاً، فهنا قد تحقق العمل بالحقيقة والشبهة كليهما، وهذا وإن لم يكن مذهب أحد لكن يمكن أن يبين نظيره في قواعد الشرع كأخذ بنت اللبون^(٣) في الصدقات، مكان بنت

في الفتنة (٢٠٩/٢ - ٢٣٥)، والدكتور. عبد الحميد فقيهي في كتابه خلافة علي بن أبي طالب (ص: ٢٨٣ - ٢٨٥)، والدكتور. عبد العزيز نور ولي في كتابه: أثر التشيع على الروايات التاريخية في القرن الأول الهجري (ص ٣٨٥ - ٣٦١).

(١) هذا على فرض أنه ثبت، والصواب أنه لم يثبت، وصح عنه أنه قطع من المفضل، انظر: (ص ١٦٠).

(٢) قال الإمام مالك: « الأمر مجتمع عليه عندنا أن شهادة الصبيان تجوز فيما بينهم من الجراح ولا تجوز على غيرهم... الخ »، الموطأ: كتاب الأقضية، باب: القضاء في شهادة الصبيان، وانظر: الاستذكار (٧٧/٢٢)، وراجع (ص ١٦٠) فيما مضى.

(٣) ابن اللبون: ولد الناقة يدخل في السنة الثالثة، والأنثى بنت لبون. انظر: المصباح المنير (ص ٢٠٩).

المخاض^(١) ورد الزائد في القيمة^(٢).

وبالجملة الطعن في الاجتهاديات غاية الوقاحة^(٣).

١٤ - وحد السرقة للصبي لكذب^(٤)، أو من قبيل السياسة^(٥)، كالضرب

على الصلاة^(٦)، تدبر.

١٥ - وزيادة عشرين جلدة كذلك^(٧).

١٦ - ورواية المهور لا أصل لها بل هي كذب محض^(٨)، بل في

« الاستيعاب »^(٩) عند ذكر المختار^(١٠) ما يخالفها، فانظر هناك.

(١) ابن مخاض: ولد الناقة يأخذ في السنة الثانية. انظر: المصباح المنير (ص ٢١٦)، مادة:

« مخض ».

(٢) انظر: البخاري - مع الفتح - (٣/٣٧٠، ح ١٤٥٣)، كتاب ٢٤، باب ٣٧، والمغني لابن

قدامة (٢/٥٨٧ - ٥٨٩).

(٣) كيف تطعن في المجتهد وقد أثبت له النبي صلى الله عليه وسلم الأجر على كلا الحالتين سواء أخطأ أم أصاب.

(٤) وقد ذكر ذلك في كتب الشيعة كما تقدم (ص ١٦١).

(٥) على فرض صحته.

(٦) أي ضرب الأطفال على الصلاة إذا بلغوا عشر سنين.

(٧) أي كذلك من باب السياسة.

(٨) وقد ذكرها المرتضى في تنزيه الأنبياء (ص ١٦٠ أو ١٦٧)، مشككاً فيها.

(٩) الاستيعاب في أسماء الأصحاب، لابن عبد البر المطبوع مع الإصابة (٣/٥٠٤ - ٥٠٧)

وفيه أن علياً قال للمختار: ويلك، مالي وللمومسات.

(١٠) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي ليست له صحبة، ولا رؤية وأخباره غير

مرضية، وهو الذي يؤول فيه حديث مسلم: « يكون في ثقيف كذاب ومبير »، بأنه هو

الكذاب، ويقال: إنه كان خارجياً ثم زيرياً ثم رافضياً، والقصة المزعومة في مجيئه بمال

١٧ - ويجوز التفاضل في بيع الدراهم السود إذا غلب الغش بعد انقطاع رواجها وزوال حكم الثمنية عنها، وعليه الشافعية، بل في الفلوس الرائجة أيضا عندنا على الأصح فلعل قول الأمير من هذا الباب، والمراد بالدراهم في الحديث: [دراهم]^(١) الفضة الخالصة أو الدراهم الرائجة.

١٨ - وخطبة البيان والافتخار^(٢) ليستا في كتبنا بل قالوا بوضعها وعلى الفرض^(٣)، فكلام جذب وغلبة حال، وهذا كثير من الأولياء الكرام، ما عدا الإمام وهم معذرون، ولا يستلون إذ ذاك عما يفعلون^(٤)؛ أو هذا التكلم حكاية من لسان الحال فتدبر.

١٩ - وتولية الأقارب وقعت لعثمان أيضا، ولا بأس بها إذا تضمنت مصلحة كما لا يخفى.

٢٠ - والتوقف في قتلة عثمان كان لعدم التعيين^(٥)، والتفتيش / على الأولياء لا على الخليفة. [٣٥]

المومسات لعلي رضي الله عنه فيها نكارة تدل على كذبها ووضعها، وقد قتل المختار (سنة ٦٧هـ). انظر: الإصابة (٣/ ٤٩١ - ٤٩٣).

(١) ما بين المعقوفين أضفته من التحفة الاثنى عشرية.

(٢) خطبنا البيان والافتخار ذكرهما الرافضي الهالك رجب البرسي في كتابه مشارق أنوار اليقين (ص ١٦٤، و ١٧٠ - ١٧١).

(٣) لا محل للفرض في مثل هذا المقام لأنه كلام كفر صريح راجع (ص ١٦٢) فيما مضى، والاعتذار عن مثل هذا الكلام مما لا ينبغي فعله ويكفي أنه كذب محض.

(٤) لا يستلون عما يفعلون لأنهم جنوا والمجنون أحد الثلاثة الذين رفع عنهم القلم ولكن هل هم فعلا صاروا مجانين أم دجالين؟!

(٥) أي لعدم تعيين القتلة بأعيانهم وأسمائهم، وكذلك لعدم استتباب الأمر وتوطيده.

- ٢١ - وإهانة أبي موسى^(١) وحرقت بيته من مالك الأشتر^(٢) لا من الأمير، بل لم يكن مطلعاً كما في « تاريخ الطبري »^(٣).
- ٢٢ - وإهانة أبي مسعود^(٤) لحمايته جانب البغاة.
- ٢٣ - وتسليمه^(٥) في حق الطاهرة قبل نزول الآية، ولا محذورة لأنّ الخبر محتمل للصدق والكذب، و« من يسمع يخل »^(٦).
- وقوله: « قتله الله وأنا معه »^(٧)، من قبيل التورية دفعاً للضرر، كقول إبراهيم في زوجته: « أختي »^(٨).

(١) تقدمت ترجمته (ص ١٦٣).

(٢) هو مالك بن الحارث بن عبد يغوث، النخعي، المعروف بالأشتر، شهد اليرموك، وكان رئيس قومه وشهد مع علي الجمل وصفين وكان شجاعاً، مات سنة ٣٨هـ، في طريقه إلى مصر لولايته من قبل علي رضي الله عنه. ذكره ابن حجر في القسم الثالث من الإصابة (٤٥٩/٣).

(٣) تاريخ الأمم والملوك لابن جرير الطبري (١٩٨/٥ - ١٩٩).

(٤) هو الأنصاري، تقدم (١٦٤).

وقال ابن كثير في البداية (٣٣٣/٧): « هو من سادات الصحابة، وكان ينوب لعلي على الكوفة إذا خرج لصفين وغيرها » ولم أقف على أنه حمى البغاة ولا على إهانيته.

(٥) أي أنه كان من المسلمين ولم يكذب الخبر في حادثة الإفك لما استشاره النبي صلى الله عليه وسلم.

(٦) هذا مثل سائر، قال في مجمع الأمثال (٣١٠/٣): « ومن يسمع يخل، المعنى: من يسمع أخبار الناس ومعانيهم يقع في نفسه عليهم بالمكروه »، ومعنى: يخل: يظن. انظر: اللسان (٢٢٦/١١).

(٧) هذه الكلمة يزعمون أنّ علياً قالها في حق عثمان لما خاف الفتنة من قتله.

(٨) قصة إبراهيم مع سارة أخرجه البخاري في صحيحه (١١٢/٤)، كتاب الأنبياء، باب:

وبالجملة هؤلاء الفرق^(١) كحجارة الطهارة بعضهم أنجس من بعض،
والحمد لله على دين الإسلام^(٢).



٨، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: « لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلا ثلاث كذبات ثنتين منهن في ذات الله عز وجل قوله: إني سقيم، وقوله: بل فعله كبيرهم هذا، وقال: بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبار من الجبابرة فقبل له: إن ها هنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس، فأرسل إليه فسأله عنها فقال من هذه؟ قال: أختي، فأتى سارة قال: يا سارة ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك، وإن هذا سألني عنك فأخبرته أنك أختي، فلا تكذبيني... » الحديث.

(١) ومن بين تلك الفرق الخوارج والرافضة قبحهم الله.

(٢) وإلى هنا انتهى نقل طعون الخوارج على علي بن أبي طالب ورد المؤلف عليهم.

فصل (١) لا رجعة (٢) في الدنيا بعد الموت

وقالت الإمامية بها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووصيه وسبطيه، وأعدائهم من الخلفاء والأمراء، وكذا الأئمة الآخرين وقاتليهم يجيئون بعد ظهور المهدي (٣) ويعذبون ويقتص منهم، ثم يماتون ويحيون يوم القيامة وهذا

(١) هذا الفصل ملخص من التحفة الاثني عشرية (ق ١٧١)، وانظر: مختصرها (ص ٢٠٠)، ونقله حرفيا حفيد المؤلف في كتابه السيوف المشرقة (ص ٢٣٥).

(٢) الرجعة عند الرافضة تعني رجوع جماعة من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة، وتكون لفريقين من الناس، فريق تحض الإيمان وهم الأئمة عند الرافضة وفريق محض النفاق بزعم الرافضة وهم خلفاء المسلمين وحكامهم الذين ظلموا آل البيت، زعموا، فالمؤمنون بزعمهم يُرجعون ليشفوا صدورهم بالانتقام من أعدائهم، والمنافقون بزعمهم يرجعون لينتقم منهم. انظر: أوائل المقالات للمفيد (ص ٨٩).

والرجعة في معتقد الرافضة أصل مهم في المذهب كما هو في كتبهم، فقد نقلوا إجماعهم عليها كما في مجمع البيان للطبرسي (٢٥٢/٥)، والإيقاظ من الهجعة (ص ٣٣)، وبحار الأنوار (١٢٣/٥٣).

وقال المفيد في كتابه: أوائل المقالات (ص ٥٢): «واتفقت الإمامية على وجوب رجعة كثير من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة».

وقال ابن بابويه في كتابه الاعتقادات (ص ٩٠): «واعتقادنا في الرجعة أنها حق». ومن الروايات التي تبين أهمية هذه العقيدة عندهم قولهم: «ليس منا من لم يؤمن بكرتنا». انظر: من لا يحضره الفقيه (٢٩١/٣)، وسائل الشيعة (٤٣٨/٧)، بحار الأنوار (٩٢/٥٣)، ومراة العقول (٢٠٠/٣ - ٢٠٤).

وقد ألفوا كتباً كثيرة في الرجعة وإثباتها ذكرها الطهراني في الذريعة (٩٠/١)، فما بعدها.

(٣) أي مهدي الرافضة.

مخالف لصريح آيات.

منها: ﴿ومن ورآتهم برزخ إلى يوم يبعثون﴾^(١).

ومنها: ﴿وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم إنَّ الإنسانَ لكفور﴾^(٢).

ومنها: ﴿وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون﴾^(٣)، إلى غير ذلك.

وقال المرتضى^(٤) في «المسائل الناصرية»^(٥): «إنَّ أبا بكر وعمر يصلبان على شجرة في زمن المهدي^(٦)، قيل خضراء فتبيس، ويرتد كثيرون، وقيل بالعكس فيهتدي كثيرون»^(٧).

(١) المؤمنون: الآية (١٠٠).

(٢) الحج: الآية (٦٦).

(٣) البقرة: الآية (٢٨).

(٤) تقدمت ترجمته (ص ٣٨).

(٥) لم أقف على هذا الكتاب وقد أشار الزركلي في الأعلام (٢٧٨/٤) إلى أنه مطبوع وأنه في الفقه.

(٦) أي عند ظهور مهدي الرافضة الغائب في السرداب - كما يزعمون - .

(٧) لم أقف على هذا اللفظ بعينه ولكني وقفت عليه بمعناه، ففي الهفت الشريف (ص ١٦٤)

ضمن كلام طويل: «... فهكذا أراد الله لهما حتى يبعث الله قائمهم فيخرجهما غضين طريين فيحرقهما، والله لفتنة الناس بهما ذلك اليوم أعظم من فتنتهم بهما اليوم...».

وفي بحار الأنوار (ج ٥٣/١٣ - ١٤): «أنهما يخرجان من قيريهما ويعدّد عليهما كلّ جريمة وفاحشة ارتكبت من عهد آدم إلى قيام قائم الرافضة، ويلزمان بذلك فيعرفان به، وأنهما السبب في ذلك، ثم يصلبان ويحرقان»، انتهى بمعناه من رواية المفضل بن عمر.

قلت: وهل بعد هذه الخرافات من خرافة؟ فعلى افتراض الإلزام بالجرائم التي حدثت بعدهما فكيف يُلزمان بما حدث قبل وجودهما، إنَّ شخصا يؤمن بهذه الخزعبلات يستحيل أن يكون له عقل، حمداً لك يا ربنا على العافية.

وقال جابر الجعفي^(١): «إنَّ الأمير سيرجع^(٢) والدابة في القرآن رمز إليه»^(٣)، نستغفر الله تعالى من سوء الأدب.

والدليل العقلي على أصولهم يبطل هذا الاعتقاد؛ لأنهم إنَّ عذبوا بسوء أعمالهم في الدنيا ثم عذبوا في الآخرة كان ظلماً، أو لم يعذبوا حصل التخفيف الأبدي، وهو مناف لعظم الجناية.

وأيضاً لو كان المقصود من إحيائهم تعذيبهم في الدنيا فقط فذلك حاصل في عالم القبر، فيكون عبثاً، ونزه الله تعالى عنه، أو إظهار جنائتهم فالأولى بذلك الإظهار من كانوا معتقدين بحقية خلافتهم وممدن لهم وناصرين، وأيضاً في هذا التأخير ترك الأصلح إذ قد مضى أكثر الأمة على الضلالة.

وأيضاً يلزم على هذا التقدير أنَّ النبي والوصي والأئمة لابد لهم أنَّ يذوقوا موتاً زائداً^(٤) على سائر الناس، وظاهر^(٥) أنَّ الموت شديد فلا ينبغي إذاقته للمحبوب عبثاً.

(١) هو جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي أبو عبد الله الكوفي، كذبه أكثر من واحد، وكان رافضياً يقول بالرجعة، (ت ١٢٧هـ).

انظر: المجروحين (٢٠٨/١)، الضعفاء للعقيلي (١٩٢/١)، تهذيب الكمال (٤٦٥/٤)، والتقريب (١٣٧)، والتنقيح (٢٠١/١).

(٢) المجروحين (٢٠٨/١) قال: «إنَّ علياً سيرجع إلى الدنيا».

(٣) الضعفاء للعقيلي (١٩٤/١)، وقال الأستاذ محب الدين الخطيب: «أما عقيدة أنَّ علياً دابة الأرض فهي من مخترعات عدو الله رشيد المهجري، وانتحلها جابر الجعفي، لأنها وافقت هواه»، مختصر التحفة (ص ٢٠١، هامش: ٢).

(٤) في السيوف المشرقة: «موتا آخر زائداً».

(٥) في المخطوط رسمت هكذا: «وظر».

وأيضاً يلزم مذلة الأمير، والسبطين؛ حيث لم يأخذوا الثأر بعد مضي هذه المدة إلا بواسطة المهدي، ولم ينتقم الله تعالى من أعدائهم إلا حينئذ. وبالجملية المفاصد في هذا كثيرة، والاعتراضات غزيرة، والذي ألقاهم^(١) تخيلات باطلة وتسليات عاطلة^(٢).



(١) أي إلى هذه العقيدة الفاسدة.

(٢) قال صاحب التحفة الاثنى عشرية (ق ١٧١/ب)، ما ملخصه: «أول من قال بالرجعة عبد الله بن سبأ، ولكن خصّها بالنبي صلى الله عليه وسلم، وتبعه الجعفي في أول المائة الثانية، فقال برجعة الأمير أيضاً ولكنه لم يؤقتها بوقت... ولما أتى القرن الثالث قرر أهله من الروافض رجعة الأئمة كلهم وأعدائهم لتسلية قلوبهم بالخيال الفاسد».

فصل^(١): إن الله يعذب من يشاء ويرحم من يشاء

قالت الإمامية كلهم: إنَّ أحدنا لا يعذب بصغير ولا كبير، [لا في القيامة ولا في القبر]^(٢)، وحب علي كافٍ في الخلاص، إذ لات حين مناص. تبأ لهم^(٣)، أولاً يفقهون أنَّ حب الله تعالى ورسوله بلا إيمان ولا عمل غير كاف، وهذا غير خاف، وهذا^(٤) في الأصل مأخوذ من اليهود حيث قالوا: ﴿لن^(٥) تمسنا النار إلا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون﴾^(٦)، [٣٦] وعمدة ما يتمسكون به مفتريات وضعها الضالون المضلون، وتلقاها الحمقاء^(٧) الجاهلون.

منها: ما روى ابن بابويه القمي^(٨) في «علل الشرائع»^(٩) عن المفضل بن

(١) هذا الفصل مختصر من التحفة الاثنى عشرية (ق ١٧٢)، وانظر: مختصرها (ص ٢٠٤)، ونقله حفيده حرقيا في السيوف المشرقة (ص ٢٣٦).

(٢) في المخطوط: «إلا في القيامة ولا القبر»، والتصويب من السيوف المشرقة، ومختصر التحفة.

(٣) في السيوف المشرقة زيادة «ونقول» تبأ لهم.

(٤) في السيوف المشرقة وهذه العقيدة في الأصل مأخوذة.

(٥) بداية الآية قوله تعالى: ﴿ذلك بأنهم قالوا لن...﴾ الآية.

(٦) آل عمران: (٢٤ - ٢٥).

(٧) كذا والصواب أنها بالألف المقصورة. انظر: اللسان (١٠/٦٧)، مادة: «حق».

(٨) تقدمت ترجمته (ص ١٠٦).

(٩) علل الشرائع (١٦١ - ١٦٢)، ضمن حديث طويل.

عمر^(١) قال: قلت لأبي عبد الله^(٢): لم صار علي قسيم الجنة والنار؟ قال: «لأن حبه إيمان وبغضه كفر، لا يدخل الجنة إلا محبوه، ولا يدخل النار إلا باغضوه»^(٣).

ويدل على الوضع المخالفة للكتاب^(٤).

وأيضاً: إن حب الأمير ليس كل الإيمان وإلا لبطلت التكليف، ولاتمام المشترك^(٥)؛ لأن التوحيد والنبوة أصل قوي وأهم، فهو^(٦) جزء من أجزاء الإيمان، فلا يكفي وحده لدخول الجنة، وأيضاً «لا يدخل النار إلا مبغضوه» يدل على أن لا يدخل [النار]^(٧) أحد من الكافرين الغير الباغضين كفرعون وهامان؛ لأنهم لم يعرفوا فلم يبغضوا، سبحانه هذا بهتان. سلمنا ما يريدون، لكن لا يثبت المطلوب أيضاً؛ لأن حاصل «لا يدخل

(١) هو أبو عبد الله، المفضل بن عمر الجعفي الكوفي، كفره قوم، ومدحه آخرون من الروافض. انظر: الفهرست للطوسي (ص ٢٠١)، وتنقيح المقال (٣/٢٣٨). وكلمة «عمر» مكتوبة في المخطوط «عمرو» والصواب ما أثبت كما في المصادر.

(٢) هو جعفر الصادق (ت ١٤٨ هـ)، انظر: سير أعلام النبلاء (٦/١٢١).

(٣) بنحوه ذكره الإربيلي في كشف الغمة (١/٤١٢ - ٤١٣).

(٤) الرواية مخالفة للقرآن لأنها حصرت الإيمان في حب علي رضي الله عنه وأهملت قواعد الإيمان الست وقواعد الإسلام الخمس ولا يوجد أي دليل من الكتاب أو السنة يدل على أن حب علي كاف للنجاة، بل الكتاب جعل النجاة في طاعة الله ورسوله كما سيأتي.

(٥) أي أن حب الأمير ليس هو كل الإيمان، ولا هو من الأصول التي يتم بها الإيمان بحيث إذا نقصت بطل الإيمان كله.

(٦) أي حب علي ابن أبي طالب.

(٧) ما بين المعقوفين أضفته من السيوف المشرقة.

الجنة إلا محبوه»، أن لا يدخل الجنة من لا يحب عليًا، لا أن كل من يحبّه يدخلها، والمدعى هذا^(١) لا ذاك والفرق واضح^(٢)؛ فلهذا روى ابن بابويه^(٣) رواية أخرى عن ابن عباس أنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: «جاءني جبريل - وهو مستبشر فقال: يا محمد إن الله الأعلى يقرئك السلام، وقال: محمد نبي وعلي حجتي لا أعذب من والاه وإن عصاني ولا أرحم من عاداه وإن أطاعني»^(٤) ويدل على وضعها لزوم التفضيل^(٥).

(١) أي حب علي كافٍ لدخول الجنة.

(٢) في مختصر التحفة (ص ٢٠٥): «... لأن الأول يكون دخول الجنة فيه مقصوراً على المحبين بخلاف الثاني، فإن فيه كون المحب مقصوراً على الدخول فلا يوجد بما سواه، ومدعاهم هذا دون الأول».

(٣) تقدمت ترجمته (ص ١٠٦).

(٤) لم أقف عليه في كتب ابن بابويه التي بحوزتي، ووقفت عليه في مناقب آل أبي طالب (٢٠٠/٣) وعنه نقله صاحب بحار الأنوار (٢٥٩/٣٩) وفي هذا الكتاب أعني المناقب روايات كثيرة بنفس المعنى، ومنها: «أن يهودياً كان يحب علياً ومات كافراً فقال الله للنار لا ترعجيه». وفي مشارق أنوار اليقين (ص ٦٦): «أن حب علي حسنة لا تضر معه سيئة، وبغضه سيئة لا ينفع معها حسنة». وفي هذا الكتاب أيضاً (ص ١٥٧): «أن علياً سأل إبليس ماذا ادخرت لمعادك؟ فقال إبليس: حبك يا علي».

أقول وهل بعد هذا الهراء من هراء وصدق الله العظيم القائل: ﴿إِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ وصدق الرسول الكريم القائل: «إذا لم تستح فاصنع ما شئت» ما دام إبليس سينجو بحب علي وحده فعلى الرافضة أن ينبذوا القرآن والسنة وراء ظهورهم ويستحلون المحرمات ويشبعوا شهواتهم بكل ما يحلوا لهم ويكفي لدخولهم الجنة أن يحبوا علياً رضي الله عنه وهو شيء لا يكلف شيئاً ويقابله فعل كل محرم. إنها دعوة مبطنة إلى الإباحية بل إلى الكفر الصريح.

(٥) أي تفضيل علي على الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لأن الرواية تجعل علياً هو الحجة، وتجعل النجاة في حبه وليس في طاعة الله ورسوله.

كيف ولا خوف على العصبي ولو منكراً للرسول بحب علي، ولا منفعة للمطيع - ولو مؤمناً - يبغيه، وهي مخالفة أيضاً لنصوص قاطعة، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾^(٢) إلى غير ذلك، على أن التكليفات تكون عبثاً، ولم يبق إلا الحب والبغض وفيه الإغراء للنفوس وإمداد الشيطان، ومفاسد شتى، على أنه لم يذكر ذلك في القرآن^(٣).

وانظر إلى مرويات لهم آخر تناقض ما سبق وتعارضه، لكن الكذاب كما قيل لا حافظة له.

منها: ما روى سيدهم وسندهم حسن بن كبش^(٤) عن أبي ذر^(٥) قال: نظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى علي فقال: « هذا خير الأولين والآخرين من أهل السموات وأهل الأرض، هذا سيد الصديقين، هذا سيد الوصيين وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين، إذا كان يوم القيامة كان على ناقه من نوق الجنة قد أضاءت عرصة القيامة من ضوئها، على رأسه تاج مرصع من الزبرجد والياقوت، فتقول الملائكة هذا ملك مقرب ويقول النبيون: هذا نبي مرسل، فينادي المنادي من تحت بطنان العرش^(٦) هذا الصديق الأكبر

(١) الأحزاب (٧١).

(٢) الأحزاب (٣٦).

(٣) انظر: فيما سبق (ص ١٨٠ هامش ٤).

(٤) ذكره المجلسي في بحار الأنوار (٣١٥/٢٧) عرضاً ولم أقف على ترجمته.

(٥) هو الزاهد المشهور الصادق للهجة، جندب بن جنادة من السابقين الأولين، لكن هجرته

تأخرت وقصة إسلامه في الصحيحين تدل على صدق لهجته، مات بالريذة سنة (٣٢٢هـ).

انظر الإصابة (٦٣/٤).

(٦) بطنان العرش: وسطه وقيل: أصله. انظر: النهاية في غريب الحديث (١٣٧/١).

هذا وصي حبيب الله تعالى علي بن أبي طالب فيقف على متن جهنم [٢٧] فيخرج منها من يحب ويدخل / فيها من يبغض فيأتي^(١) أبواب الجنة فيدخل فيها من يشاء بغير حساب^(٢).

ولا يخفى أن هذه [الرواية]^(٣) ناصة على أن بعض العصاة ممن يحب الأمير يدخلون النار ثم يخرجهم الأمير ويدخلهم الجنة، فإن كانوا محبيه فلم دخلوا؟ وإن لم يكونوا فلم خرجوا؟ وأيضا: تدل على كذب الحصر السابق في قوله: « لا يدخل الجنة إلا محبوه ولا يدخل النار إلا باغضوه »^(٤)، فالرواية باطلة.

ومنها: ما روى ابن بابويه القمي^(٥) عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه^(٦) أنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: « إنَّ عبداً مكث في النار سبعين خريفاً، كل خريف سبعون سنة ثم إنه سأل الله تعالى بحق محمد وآله أن يرحمه فأخرجه من النار وغفر له » انتهى^(٧). فإن كان هذا محباً فلم يعذب؟ وإلا فلم يدخل الجنة؟ فليُنظر في كلامهم وليتأمل.

(١) في السيوف المشرقة « يأتي ».

(٢) ذكره المجلسي في بحار الأنوار (ج ٢٧/ ٣١٥) نقلاً عن المناقب لابن شاذان، وقال: رواه الحسين بن سليمان في كتاب المختصر من كتاب السيد حسن بن كبش.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوط وما أثبت من السيوف المشرقة (ص ٢٣٧).

(٤) تقدم (ص ١٧٩).

(٥) تقدمت ترجمته (ص ١٠٦).

(٦) هو جابر بن عبد الله بن عمر بن حرام بن كعب الأنصاري، أبو عبد الله وأبو عبد الرحمن وأبو محمد أحد المكثرين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرواية ولأبيه صحبة (ت ٧٨ هـ). انظر: الإصابة (١/ ٢١٤).

(٧) لم أقف عليه فيما عندي من المراجع.

باب في مطاعن أهل الأهواء، [في] الكرام من الصحابة والخلفاء

وليعلم أولاً أنه لم يسلم أحد من الكلام عليه، وإلقاء التهمة بين يديه، والله در من قال:

قيل إن الإله ذو ولدٍ قيل إن الرسول قد كهنا
ما نجا الله والرسول معاً من لسان الوري فكيف أنا^(١)
ومع هذا لا يخفى على ذوي الألباب، أن مطاعنهم من عواء الكلاب^(٢)،
بل لعمرى إنه لصرير باب، أو طنين ذباب^(٣).
وإذا أتت نقيصتي من ناقص فهي الشهادة لي بأني كامل^(٤)
فدونك فانظر فيها، وتأمل بظواهرها وخوافيها.

المطاعن الأول في الصديق الأجل^(٥):

فمنها: «أنه صعد يوماً على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

(١) ما بين المعقوفين أضفته ليتضح المعنى أكثر.

(٢) البيتان منسوبان لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه. انظر: ديوانه لنعيم زرزور (ص ٢٠٣).

(٣) ورد في الأمثال: «لا يضر السحاب نباح الكلاب». مجمع الأمثال (٣/١٥٨).

(٤) صرير الباب: صوته، وطينين الذباب: صوته عند الطيران. انظر: اللسان (٤/٤٥١) و (١٣/٢٦٩).

(٥) البيت للمنتبي، انظر ديوانه (٣/٣٧٦) وفيه: «وإذا أتت مذمتي» بدل «نقيصتي».

(٦) من هنا نقله عنه حفيده أبو المعالي في السيوف المشرقة (ص ١٩٧).

ليخطب فقال له السبطان: انزل عن منبر جدنا»^(١) فعلم أن ليس له لياقة الإمامة.

والجواب بعد التسليم، أنّ السبطين إذ ذاك صغيرين، فإنّ الحسن ولد في الثالثة من الهجرة في رمضان، والحسين في الرابعة منها في شعبان^(٢).

والخلافة في أول الحادية، فأفعالهما إن اعتبرت بحيث يترتب عليها الأحكام لزم ترك التقية الواجبة، وإلا فلا نقص ولا عيب، فمن دأب الأطفال أنهم إن^(٣) رأوا أحداً في مقام محبوبهم ولو برضائه يزاحمونه ويقولون له: قم عن هذا المقام، فلا يعتبر العقلاء هذا الكلام.

وهم وإن ميزوا عن غيرهم لكن للصبي أحكام، ولهذا اشترط في الاقتداء

(١) ذكر هذه الحادثة عمر بن شبة في تاريخ المدينة (٧٩٨/٣ - ٧٩٩) بإسناده إلى عبد الله ابن كعب أن حسين بن علي رضي الله عنهما قام إلى عمر رضي الله عنه وهو على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة فقال: انزل عن منبر جدي ... الخ، وشيخ ابن شبة هو الحزامي (بالحاء) إبراهيم بن المنذر، قال فيه ابن حجر (صدوق) «ويونس: هو ابن يزيد بن أبي النجاد الأيلي، ثقة، إلا أن في روايته عن الزهري وهما قليلاً وبقية رجال السند ثقات. وذكره المحب الطبري في رياضته (١٨٨/١) وقال أخرجه ابن السمان. ونسبه ابن حجر المكي في الصواعق (ص ٢٦٩) إلى الدارقطني وأشار إلى أن القصة وقعت بين الحسن وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم. وانظر: استدلال الرافضة بالأثر في تلخيص الشافي (١٤١/٢).

(٢) انظر: الكلام على مولد الحسين في ترجمتهما، عند البغدادي في تاريخه (١٣٨/١ - ١٤٣) ودخائر العقبي (ص ٢٠٥) والسير (٢٤٥/٣ - ٣٢١) والإصابة في تمييز الصحابة (٣٢٧/١ - ٣٣٠ و ٣٣١ - ٣٣٤).

(٣) في مختصر التحفة «إذا» وكذلك في السيوف المشرقة.

البلوغ إلى حد كمال العقل، ألا ترى أن الأنبياء لم يبعثوا إلا على رأس الأربعين، إلا نادرًا كعيسى، والنادر كالمعدوم.

ومنها: أنه درأ الحد عن خالد بن الوليد^(١) أمير الأمراء عنده، ولم يقتص منه أيضًا، ولهذا أنكر عليه عمر رضي الله تعالى عنه؛ لأنه قتل مالك بن نويرة^(٢) مع إسلامه، ونكح امرأته في تلك الليلة ولم تمض عدة الوفاة^(٣).

[٣٨] وجوابه: أن في قتله شبهة؛ إذ قد شهد عنده أن مالكا وأهله أظهروا / السرور فضربوا بالدف وشتموا أهل الإسلام عند وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، بل وقد قال في حضور خالد في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رجلكم أو صاحبكم كذا^(٤)، وهذا التعبير إذ ذاك من شعار الكفار المرتدين.

وثبت عنده أيضًا أنه قال - لما سمع بالوفاة، فرد صدقات قومه عليهم - : « قد نجوتم من مؤنة هذا الرجل »^(٥).

فلما حُكي هذا للصديق لم يوجب عليه القصاص ولا الحد؛ إذ لا موجب لهما، فيتدبر.

(١) تقدمت ترجمته (ص ١٢٠).

(٢) تقدمت ترجمته (ص ٦٩).

(٣) انظر: قول الرافضة هذا في كتبهم التالية: الإيضاح (ص ٧٢ - ٧٣) وكشف المراد (ص ٤٠٢) ومنهاج الكرامة (ص ١٣٥) وانظر الرد عليهم في: الإمامة للآمدي (ص ٢٤١ و ٢٦٠) ومنهاج السنة (٥/ ٥١٤ - ٥٢٠) والمواقف (ص ٤٠٣).

(٤) راجع تاريخ الأمم والملوك (٣/ ٢٤٣) والكامل في التاريخ (٢/ ٣٥٩) والبداية والنهاية (٦/ ٣٢٦) والإصابة في تمييز الصحابة (٣/ ٣٣٧).

(٥) انظر: الإصابة (٣/ ٣٣٦) وتاريخ الردة (ص ٥١).

وعدم الاستبراء بحیضة لا یضر أبا بكر، وخالد غیر معصوم، علی أنه لم یثبت أنه جامعها فی تلك الليلة فی كتاب معتبر، علی أنه قد أجیب عنه بأن مالكا كان قد طلقها، وحبسها عن الزواج علی عادة الجاهلية مدّة مضي العدة، فالنكاح حلال^(١).

هذا، ثم إن الصديق قد حكم فی درء القصاص حكم رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلّم؛ إذ قد ثبت فی التواريخ^(٢) أن خالدًا هذا أغار^(٣) علی قوم مسلمین فجرى علی لسانهم « صباُنَا صباُنَا » أي صرنا بلادین، وكان مرادهم أنا تبنا عن دیننا القديم، ودخلنا الصراط المستقیم، فقتلهم خالد حتّى غضب عبد الله بن عمر فأخبر النبی صلى الله تعالى علیه وسلّم، فأسف وقال: « اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد »^(٤) ولم یقتص منه [ولم يأخذ منه الدية

(١) قال شیخ الإسلام ابن تیمیة رحمه الله: « وأما ذكره (أي الرافضي) من تزوجه بامرأته ليلة قتله فهذا مما لم یعرف ثبوته. ولو ثبت لكان هناك تأویل یمنع الرجم » وبعد أن ذكر خلاف الفقهاء فی عدة الوفاة هل تجب للكافر والمرد أم لا؟ والخلاف فی الاستبراء هل هو بحیضة أم بثلاث حیض أم بجزء من الحیضة لأنه يدل علی براءة الرحم - قال: « وبالجملّة فنحن لم نعلم أن القضية وقعت علی وجه لا یسوغ فیها الاجتهاد، والطعن یمثل ذلك من قول من یتكلم بلا علم وهذا مما حرمه الله ورسوله ». انظر: المنهاج (٥/٥٢٠).

وذكر ابن كثير فی البداية والنهاية (٣٢٦/٦) أن خالدًا بنی بها بعد أن حلّت. وقال الآمدي: « ولعلها كانت مطلقة منه وقد انقضت عدتها » الإمامة (ص ٢٦١).

(٢) بل فی الصحيح كما سیأتي.

(٣) فی المخطوط « غار » والتصویب من مختصر التحفة (ص ٢٣٩).

(٤) الحديث رواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فی كتاب المغازي، « باب بعث النبی صلى الله علیه وسلّم خالد بن الولید إلى بنی جذيمة » (ح رقم ٤٣٣٩) وكتاب الأحكام، باب إذا قضی الحاکم بحور أو بخلاف أهل العلم فهو رد » (ح رقم ٧١٨٩) وغير ذلك من المواضع.

ليعطي ورثتهم^(١)، فالفعل هو الفعل، على أن الصديق أودى^(٢).
ويجاب أيضاً أنه لو كان توقف الصديق في القصاص طعناً، لكان توقف
الأمير في قتلة عثمان أظعن^(٣)، وليس فليس.
وأيضاً استيفاء القصاص إنما يكون واجباً لو طلبه الورثة، وليس فليس^(٤)
بل ثبت أن أخاه «متمم بن نيرة»^(٥) اعترف بارتداده في حضور عمر^(٦)، مع
عشقه له ومحبه فيه محبة تضرب بها الأمثال.

وكنا كندمانى جذيمة حقة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فلما تفرقنا كأني ومالكاً لطول اجتماع لم نبت ليلة معاً^(٧)
ثم إنَّ عمر ندم على ما كان من إنكاره زمن الصديق^(٨)، والله ولي
التوفيق.

(١) ما بين المعقوفين أضفته من التحفة، وكان بد له في الأصل [ولم يودهم] وهو خطأ لأنه
بعكس الواقع؛ إذ أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم علياً رضي الله عنه. عمال فلم
يبق أحداً منهم إلا وداه. انظر: البداية والنهاية (٣٢٧/٦) وفتح الباري (٦٥٥/٧).

(٢) وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم أودى كما تقدم آنفاً.

(٣) توقف علي رضي الله عنه كان بسبب أن القتلة لم يتميزوا عن غيرهم، ولم يستتب له الأمر.

(٤) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢/٢٤٤ - ٢٥٣) عند تفسيره للآية ١٧٨ من
سورة البقرة.

(٥) صحابي جليل. انظر: ترجمته في الإصابة في تمييز الصحابة (٣/٣٤٠).

(٦) انظر الكامل في التاريخ (٢/٣٦٠).

(٧) البيتان لمتمم بن نيرة يرثي بهما أخاه مالكاً. انظر: الكامل في التاريخ (٢/٣٦٠) والبدية
والنهاية (٦/٣٢٧) والإصابة (٣/٣٤٠).

(٨) انظر: البداية والنهاية (٧/١٢٠)، وفي السيوف المشرقة (ص ١٩٩) زيادة «فلذا لم يقتص
من خالد» بعد كلمة «الصديق» وقبل «والله ولي التوفيق».

ومنها: أنه تخلف عن جيش أسامة^(١) المجهز للروم، مع أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أكد التأكيد الشديد، حتى قال: «جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف»^(٢).

وجوابه: إن كان الطعن من جهة عدم التجهيز فهذا افتراء صريح؛ لأنه جهز وهياً^(٣)، وإن كان من جهة التخلف فله عدة أجوبة.

— الأول: أن الرئيس إذا عين رجلاً مع جيش ثم أمره^(٤) بخدمة من خدمات حضوره، فقد استثناه وعزله^(٥)، والصدیق لأمره بالصلاة كذلك،

(١) هو أسامة بن زيد بن حارثة، حب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره على جيش عظيم من المسلمين لغزو بلاد الروم ومات صلى الله عليه وسلم والجيش معسكر بالجرف فنفذ أبو بكر الوصية بإرسال الجيش فغزا ورجع سالماً غانماً، ومات أسامة (سنة ٥٤هـ). انظر: طبقات ابن سعد (٤/٦١) والاستيعاب ط. بحاشية الإصابة (١/٣٤) والسير (٤٩٦/٢) والإصابة (١/٤٦).

(٢) انظر: قول الرافضة في كتبهم التالية الإستغاثة في بدع الثلاثة (ص ٢٠ - ٢١) والإيضاح (ص ١٨٦ - ١٨٧) وكشف المراد (ص ٤٠١) ومنهاج الكرامة (ص ١١١م و ١٩٥م) ومنار الهدى (ص ٢٣١).

وانظر: الرد عليهم في منهاج السنة (٥/٤٨٦ - ٤٨٩) و (٨/٢٩٢) وحديث بعث النبي صلى الله عليه وسلم لأسامة بن زيد وتجهيزه رواه البخاري كتاب المغازي باب ٨٧ ح ٦٤٦٩ الفتح (٧/٧٥٨)، ومسلم (٤/١٨٨٤) في فضائل الصحابة باب (١٠)، ح ٦٣ - ٦٤ وأما اللفظ المذكور هنا فلم أقف عليه.

(٣) قال ابن حجر: وكانت آخر سرية جهزها النبي صلى الله عليه وسلم وأول شيء جهز أبو بكر الصدیق رضي الله عنه الفتح (٧/٧٥٩).

(٤) في المخطوط «أمر» والتصويب من السيوف المشرقة.

(٥) هذا الجواب بناء على صحة القول بأن أبا بكر رضي الله عنه كان ضمن الجيش الذين

فالذهاب إما ترك الأمر أو ترك الأهم، وهو محافظة المدينة المنورة من الأعراب.

- الثاني: أنّ الصديق قد انقلب له المنصب؛ لأنّه كان آحاد المؤمنين،

فصار خليفة النبي صلى الله تعالى / عليه وسلّم فانقلبت الأحكام، ألا ترى [٣٩] كيف انقلبت أحكام الصبي إذا بلغ، والمجنون إذا أفاق^(١)، والمسافر إذا أقام والمقيم إذا سافر إلى غير ذلك.

والنبي صلى الله تعالى عليه وسلّم [لو عاش]^(٢) لما ذهب، فالخليفة لكونه قائماً مقامه يكون كذلك.

تأمر عليهم أسامة، وهذا وإن ذكرته بعض المصادر مثل الواقدي في المغازي (١١١٨/٢) بدون إسناد وقد سقط من هذا المكان « أبو بكر » وربما يكون في نسخة أخرى لم تُعتمد في المطبوعة وذلك لأن ابن حجر نقل عن الواقدي رواية فيها أبو بكر - وابن سعد في الطبقات (٦٦/٤) بسنده فقال أخبرنا عبد الوهاب بن عطاء قال أخبرنا العمري عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم بعث سرية فيهم أبو بكر وعمر فاستعمل عليهم أسامة بن زيد... » وذكرها بغير إسناد أيضاً في (١٨٩/٢ - ١٩٠) من الطبقات. وابن الجوزي في المنتظم (١٦/٤) جازماً كما قال ابن حجر وابن عساكر كما في تهذيب تاريخ دمشق (٣٩٥/٢). ٣٩

وذكره ابن كثير في البداية (٣٠٨/٦) فقال: « ويقال: إنّ أبا بكر كان ضمن الجيش لكنه استثنى للصلاة » وقال ابن حجر في الفتح (٧٥٩/٧): « وكان ممن انتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار منهم أبو بكر وعمر.. وقال إنه لخص القصة من كتب المغازي إلا أن ابن تيمية رحمه الله في المنهاج (٥٨٦/٥) » أنكر أن يكون أبو بكر كان في جيش أسامة » ونقله عنه ابن حجر في الفتح (٧٥٩/٧) وتعقبه بما يفيد عدم موافقته لإنكار ابن تيمية.

(١) في السيوف المشرقة « عقل ».

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من السيوف المشرقة (ص ١٩٩).

- الثالث: أنَّ الأمر عند الشيعة ليس مختصاً بالوجوب^(١) كما نص عليه المرتضى^(٢) في « الدرر والغرر »^(٣) فلا ضرر في المخالفة، وجملة: « لعن الله من تخلف »^(٤) مكذوبة، لم تثبت في كتب السنة.

- الرابع: أنَّ مخالفة آدم^(٥) ويونس^(٦) لحكم الله تعالى بلا واسطة قد ثبت عند الشيعة^(٧)، فالإمام لو خالف أمراً واحداً لا ضير، فتدبر.

(١) انظر مبادئ الوصول إلى علم الأصول (ص ٩١ - ٩٢) للرافضي: الحسن بن يوسف الحلبي فقد ذكر أن الأمر يكون للوجوب ويكون للندب.

(٢) سبقت ترجمته (ص ٣٨).

(٣) هو المطبوع بعنوان: « أمالي المرتضى » ويسمى « غرر الفوائد ودرر القلائد »، وقد تصفحته فلم أقف فيه على المطلوب.

(٤) ذكره الشهرستاني في الملل (٣٠/١) والآمدي في الإمامة (ص ٢٣٨) حاكياً له عن الرافضة.

(٥) إشارة إلى أكل آدم من الشجرة وقد نهاه الله عن الأكل منها في قوله تعالى: ﴿ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين. فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه﴾ وقوله ﴿وعصى آدم ربه فغوى. ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى﴾.

(٦) إشارة إلى ضجر يونس ومغاضبته قومه واستعجاله عليهم وكان يجب عليه الصبر قال تعالى: ﴿وذا النون إذ ذهب مغضباً فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحنك إني كنت من الظالمين. فاستجبنا له ونجينه من الغم﴾ وقوله: ﴿ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم. لولا أن تدركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم. فاجتب ربه فجعله من الصالحين﴾.

(٧) تفسير القمي (٤٣/١ - ٤٤) و(ص ٣١٧ - ٣١٩).

ومنها: أن النبي صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم لم يؤمّر^(١) أبا بكر قط على أمر مما يتعلق بالدين، فلم يكن حرّياً بالإمامة^(٢).

الجواب: أنّ هذا كذب محض يشهد على ذلك السير والتواريخ، فقد ثبت تأميره لمقاتلة أبي سفيان^(٣) بعد أحد^(٤)، وتأميره أيضاً في غزوة بني فزارة، كما رواه الحاكم^(٥)، عن سلمة بن الأكوع^(٦)، وتأميره في العام التاسع ليحج بالناس

(١) في المخطوط « يأمر » والتصويب من السيوف المشرقة.

(٢) راجع قول الرافضة في كتبهم: « كشف المراد » (ص ٤٠١) و« منهاج الكرامة » (ص ١٩٦) وفي كتب أهل السنة الإمامة للآمدي (ص ٢٣٦) ومنهاج السنة (١/٢٩٤) وانظر الرد عليهم في الإمامة للآمدي (ص ٢٥٣).

(٣) هو أبو سفيان وكان يكنى أيضاً أبا حنظلة، صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس والد معاوية رضي الله عنه، أسلم يوم الفتح « شهد حينئذ والطائف، وهو الذي قال في حقه النبي صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم يوم الفتح (من دخل دار أبي سفيان فهو آمن) مات في خلافة عثمان رضي الله عنه. انظر: السير (٢/١٠٥) الإصابة في تمييز الصحابة (٢/١٧٢).

(٤) تسمى بغزوة « حمراء الأسد » ولم أقف على من ذكر أن أميرها كان أبا بكر رضي الله عنه بل الصحيح الثابت أن الرسول صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم هو الذي كان قائدها.

راجع البخاري مع الفتح (٧/١٣٢) كتاب المغازي باب ٢٥ ح ٤٠٧٧) وتفسير الطبري (٤/١١٦) عند تفسير الآية (١٨٢) من سورة آل عمران وابن كثير (١/٤٢٨) عند تفسير هذه الآية، وتاريخ الطبري (٣/٢٨) والكمال (٢/١٦٤) والبداية والنهاية (٤/٥٠).

(٥) المستدرک (٣/٣٦) ورواه مسلم في صحيحه (٣/١٣٧٥٠ ح ١٧٥٥) كتاب الجهاد، باب التنفيل وفداء المسلمين عن إياس بن سلمة قال حدثني أبي قال: غزونا فزارة وعلينا أبو بكر، أمره رسول الله صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم علينا... الحديث بطوله. وهي سرية وليست بغزوة ولعل تسميتها « غزوة » من باب التجوز، وخاصة أن الصحابي قال غَزَوْنَا. انظر طبقات ابن سعد (٢/١١٧) والمغازي للواقدي (٢/٧٢٢).

(٦) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع، الأسلمي، أول مشاهده الحديبية، وكان من الشجعان،

أيضاً^(١)، ويعلمهم الأحكام من الحلال والحرام، وتأمره أيضاً بالصلاة قبل الوفاة^(٢)، إلى غير ذلك مما يطول.

ويجاب أيضاً: - على تقدير التسليم - بأنَّ عدم الجعل ليس لعدم اللياقة بل لكونه وزيراً ومشيراً على ما هو العادة.

روى الحاكم عن حذيفة ابن اليمان^(٣) أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «إنني أريد أن أرسل الناس إلى الأقطار البعيدة لتعليم الدين^(٤) والفرائض، كما كان عيسى أرسل^(٥) الخواريين» [قال من الحضار: يارسول الله مثل هؤلاء الناس موجودون فينا كأبي بكر

ويسبق الفرس عدواً ومن المبايعين تحت الشجرة على الموت، وقيل إنه هو الذي كلمه الذئب، وقد رآه أخذ ظبياً فطلبه حتى انتزعها منه... الخ. انظر: الاستيعاب (٢/٨٥ ط بهامش الإصابة)، والإصابة (٢/٦٥).

(١) صحيح البخاري مع الفتح (٦/٦٨٣ ح ٤٣٦٣) كتاب المغازي، باب حج أبي بكر بالناس سنة تسع، وصحيح مسلم (٢/٩٨٢ ح ١٣٤٧) كتاب الحج، باب لا يحج البيت مشرك... الخ.

(٢) البخاري مع الفتح (٢/٢٣٨ - ٢٣٩ و٢٤١ ح ٧١٢ و٧١٣ و٧١٦) كتاب الأذان (باب ٦٧ و٦٨ و٧٠)، ومسلم (١/٣١١ - ٣١٥ ح ٤١٨ - ٤١٩) كتاب الصلاة، باب استخلاف الإمام...

(٣) حذيفة بن اليمان بن جابر، أبو عبد الله العبسي القطيعي حليف الأنصار، له ذكر حسن في الخندق، وكان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم، مات سنة (٣٦) بعد قتل عثمان وبعد بيعة علي بأربعين يوماً. "الاستيعاب" (١/٣٧٦)، والإصابة (١/٣١٦).

(٤) في المستدرک السنن.

(٥) في المستدرک كما بعث.

وعمر؟^(١) قال: «إنه لا غنى لي عنهما، إنهما من الدين كالسمع والبصر»^(٢).
وأيضاً قال صلى الله عليه وسلم: «أعطاني الله تعالى أربعة وزراء
وزيرين من أهل السماء، ووزيرين من أهل الأرض، فأما وزيري من
أهل السماء فجبريل وميكائيل، وأما وزيري من أهل الأرض فأبو بكر
وعمر»^(٣).

(١) ما بين المعقوفين في المستدرك ورد بلفظ [قيل له: فأين أنت من أبي بكر وعمر؟].
(٢) المستدرك (٧٤/٣) بنحوه وأخرجه ابن شاهين في الكتاب اللطيف لشرح مذاهب أهل
السنة (ص ١٩٩) والطبراني كما في مجمع الزوائد (٥٢/٩ - ٥٣) وانظر سلسلة الأحاديث
الصحيحة (٤٧٧/٢).

وأما كون الشيخين بمنزلة السمع والبصر فراجع تعليقي على نهج السلامة (ص ١٢٠).
(٣) رواه الترمذي (٢٧٨/٩) كتاب المناقب (باب: ٤٤، ح ٣٦٨٠) وقال: «حديث حسن
غريب» وأحمد في الفضائل (١٣٤/١) (ح ١٠٥) والبخاري في الكبير (١٥٩: ٢/١)
وابن عدي في الكامل (٥١٧/٢) من طريق تليد بن سليمان البخاري عن أبي الجحاف عن
عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري، وهذا إسناد ضعيف، فتليد قال فيه ابن حجر رافضي
ضعيف، وأبو الجحاف: هو داود بن أبي عوف قال فيه: صدوق شيعي ربما أخطأ، وقال
في عطية: صدوق يخطئ كثيراً وكان شيعياً مدلساً. انظر: التقريب على الترتيب المذكور
(ص ١٣٠) و(ص ١٩٩) و(ص ٣٩٣) ورواه ابن شاهين في شرح مذاهب أهل السنة (ص ١٩٨).
ورواه الحاكم أيضاً (٢٦٤/٢) من طريق عطاء بن عجلان عن أبي نضرة عن أبي سعيد
الخدري، وعطاء قال فيه ابن حجر: «متروك» بل كذاب. التقريب (ص ٣٩١). والحاكم
في المستدرك (٢٦٤/٢) من طريق سوار بن مصعب عن عطية عن أبي سعيد الخدري
وسوار هذا «متروك» كما قال أحمد ومنكر الحديث كما قال البخاري، الجرح والتعديل
(٢٧٢/٤) ولسان الميزان (١٥٢/٣ - ١٥٣). ورواه الطبراني في الكبير (١٧٩/١١)،
والخطيب في تاريخه (٢٩٨/٣) وأبو نعيم في الحلية (١٦٠/٨) من طريق محمد بن حبيب
عن وهب المكي عن عطاء عن ابن عباس وذكره بمعناه، ومحمد بن مجيب هو الثقفى قال
فيه ابن حجر: متروك. التقريب (ص ٥٠٥) وذكره الهيثمي في المجمع (٥١/٩) وقال: رواه

وأيضًا لو كان عدم الإرسال موجبًا لسلب اللياقة، يلزم عدم لياقة الحسنيين، معاذ الله تعالى من ذلك.

ومنها: أنَّ أبا بكر ولي عمر أمور المسلمين^(١)، مع أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم ولاه على أخذ الصدقات^(٢) سنة ثم عزله، فالتولية مخالفة^(٣).

ويجاب: [بأن هذا محض جهالة، أفيقال^(٤) لانقطاع العمل عزل؟ وعلى تقدير العزل، فأين النهي عن توليته كي تلزم المخالفة بالتولية؟ فافهم.

ومنها: أنَّ النبي صلى الله تعالى عليه وسلّم جعله وعمر تابعين لعمر بن العاص^(٥)، وأسامة^(٦) أيضًا^(٧)، ولو كانا لائقين لأمرهما.

الطبراني وفيه محمد بن مجيب الثقفي وهو كذاب. وانظر منهاج القاصدين للمقدسي (ص ٢٩٥) وضعيف الجامع الصغير رقم (١٩٧٠).

(١) انظر قصة وصية أبي بكر لعمر بالخلافة من بعده في طبقات ابن سعد (٣/١٩٩ - ٢٠٠).
(٢) انظر: تولية الرسول صلى الله تعالى عليه وسلّم لعمر على الصدقات في « التراتيب الادارية » (٣٩٦/١).

(٣) انظر: هذا الطعن من قبل الرافضة في أبي بكر في كشف المراد (ص ٤٠١) ومنهاج الكرامة (ص ١٤٣م) والإمامة للآمدي (ص ٢٦٤) وانظر الرد عليهم في منهاج السنة (٣٥٠ - ٣٤٩/٦).

(٤) ما بين المعوقين في الأصل هكذا [بأن هذا محض جهالة، فيقال] والتصويب من السيوف المشرقة (ص ٢٠٠).

(٥) هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم القرشي أبو عبد الله، أسلم قبل الفتح على يد النجاشين وكان من دهاة العرب في الإسلام، أمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وتولى فتح مصر في عهد عمر بن الخطابين مات سنة ٤٣ هـ. انظر: الإصابة (٢/٣).

(٦) تقدمت ترجمته (ص ١٨٨).

(٧) كان عمرو بن العاص أميرًا على أبي بكر وعمر في غزوة ذات السلاسل. انظر: البخاري مع الفتح (٨/٨٤) ومغازي الواقدي (٢/٧٦٨ - ٧٦٩) ومجمع الزوائد (٩/٣٥٢)

ويجاب: بأنّ ذلك لا يدل على الأفضلية ونفي اللياقة، إذ المصلحة / ربما [٤٠] اقتضت ذلك، فإنّ [عَمْرًا]^(١) كان ذا خديعة في الحرب، ومكر وحيل، عارفًا بمكائد الأعداء، ولم يكن غيره فيها كذلك، كما يولى مثل هذا لأخذ السارقين وعسس الليل ونحوهما، مما لا يولى عليه الأكابر. وأسامة استشهد أبوه على أيدي كفّار الشام والروم، فكان ذلك تسليّة له وتشفيّة.

وأيضًا مقصود النبي صلّى الله تعالى عليه وسلّم من ذلك، إطلاعهما على حال التابع والمتبوع كما هو شأن تربية الحكيم خادمه فلا تغفل. ومنها: أنّ أبا بكر استخلف، والنبي صلّى الله تعالى عليه وسلّم لم يستخلف فقد خالف^(٢).

ويجاب: بأنه صلّى الله تعالى عليه وسلّم أشار بالاستخلاف^(٣)، والإشارة إذ ذاك كالعبارة، وفي زمن الصديق كثر المسلمون من العرب والعجم، وهم

والكامل في التاريخ (٢٣٢/٢) والبداية والنهاية (٢٧٢/٤). وأمّا تأمير أسامة عليهما فقد تقدم الكلام عليه (ص ١٨٨).

(١) في الأصل « عمرو » والتصويب من مختصر التحفة الاثني عشرية (ص: ٤١).
(٢) انظر: طعن الرافضة في أبي بكر بسبب وصيته لعمر بالخلافة في: الاستغاثة في بدع الثلاثة (ص ٢٢) وانظر حديث استخلاف أبي بكر لعمر رضي الله عنهما في صحيح البخاري، كتاب الأحكام (باب الاستخلاف ٥١) الفتح (٢١٨/١٣ ح رقم ٧٢١٨) ومسلم في صحيحه (١٤٥٤/٣) كتاب الإمارة، باب الاستخلاف وتركه ح ١٨٢٣.

(٣) حديث الإشارة بالاستخلاف في البخاري الفتح (٢١٨/١٣) كتاب الأحكام، باب (٥١) الاستخلاف عن عائشة رضي الله عنها ضمن حديث طويل وفيه قوله صلّى الله عليه وسلّم: « لقد هممت - أو أردت أن أرسل إلى أبي بكر وابنه فأعهد ... الخ قال ابن حجر في الفتح: أي أعين القائم بالأمر بعدي ».

حديثو عهد بالإسلام وأهله، فلا معرفة لهم بالرموز والإشارات فلا بد من التنصيص والعبارات، حتى لا تقع المنازعات والمشاجرات.

وفي كل زمان رجال، ولكل مقام مقال.

وأيضاً عدم استخلاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إنما كان لعلمه بالوحي، بخلاف الصديق، كما ثبت في صحيح مسلم^(١)، ولا كذلك الصديق؛ إذ لا يوحى إليه، ولم تساعد قرائن، فعمل بالأصلح للأمة، ونعم ما عمل فقد فتح البلاد، ورفع قدر ذوي الرشاد، وأباد الكفار وأعاذ الأبرار.

ومنها: أن أبا بكر كان يقول: «إن لي شيطاناً يعزبني، فإن استقمت فأعينوني، وإن زغت فقوموني»^(٢)، ومن هذا حاله لا يليق بالإمامة^(٣).

(١) صحيح مسلم (٤/١٨٥٧ - ٢٣٨٧) كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل أبي بكر، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه: «ادعي لي أبا بكر، وأخاك، حتى أكتب كتاباً، فإنني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل أنا أولى، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر».

قلت: أهل السنة والجماعة يعتقدون أن كل ما صح أن أبا بكر فعله فهو سنة متبعة والمعتز على أبي بكر معتز على وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاقتداء به، وذلك لأن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر ووصى بالاقتداء به وبغيره من الخلفاء الراشدين في قوله صلى الله عليه وسلم: «اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر» وقوله: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ». ولكن الكلام مع من لا يعترف بخلافة الخلفاء يتخذ منحى آخر والله المستعان.

(٢) روي بعض هذا الأثر في طبقات ابن سعد (٣/١٨٢ - ١٨٣) والطبراني في الأوسط كما في الجمع (٥/١٨٤) وقال: «فيه عيسى بن سليمان وهو ضعيف وعيسى بن عطية لم أعرفه». انظر: الرياض النضرة (١/٢٥٤) والبداية والنهاية (٦/٣٠٧).

(٣) هذا الطعن من الرافضة يوحد في كتبهم مثل: الإيضاح (ص ٧١) تلخيص الشافعي

ويجاب: بأن هذا غير ثابت عندنا، فلا إلزام، بل الثابت أنه أوصى عمر قبل الوفاة، قال: «والله ما نمت فحلمت، وما شبهت فتوهّمت، وإنّي لعلّى السبيل ما زغت، ولم آل جهداً، وإنّي أوصيك بتقوى الله تعالى» الخ^(١).
نعم أول خطبة خطبها على ما في مسند الإمام^(٢): «يا أصحاب الرسول، أنا خليفة الرسول، فلا تطلبوا منّي الأمرين الخاصين بالنبي صلّى الله تعالى عليه وسلّم الوحي، والعصمة من الشيطان» وفي آخرها: «إنّي لست معصوماً، فإطاعتي فرض عليكم فيما وافق سنة الرسول، وشريعة الله تعالى من أمور الدين، ولو أمرتكم - فرضاً - بخلافها لا تقبلوه منّي، ونبهوني»^(٣)، وهذا عين الإنصاف.

ولما كان الناس معتادين عند المشكلات الرجوع إلى وحي إلهي وإطاعة النبي^(٤) صلّى الله تعالى عليه وسلّم كان لازماً على الخليفة التنبيه على الاختصاص بالجناب الكريم. وأيضاً روي في «الكافي» للكليني^(٥) في رواية

(١٠٢/٢) وكشف المراد (ص ٤٠٠) ومنهاج الكرامة (ص ١٣٢) وانظر الرد عليه: في الإمامة للأمدّي (ص ٢٥٦) ومنهاج السنة (٤٦١/٥ - ٤٦٧).

(١) لم أقف على هذا الأثر.

(٢) أي مسند الإمام أحمد رحمه الله.

(٣) الذي وقفت عليه في المسند (١٤/١) ليس بهذا اللفظ ولكن بمعناه، ولفظه: «.. ولئن أخذتموني بسنة نبيكم صلّى الله تعالى عليه وسلّم ما أطيقها، إن كان لمعصوما من الشيطان، وإن كان لينزل عليه الوحي من السماء».

وذكره الهيثمي في «المجمع» (١٨٤/٥) وقال: «رواه أحمد، وفيه عيسى بن المسيب البجلي وهو ضعيف».

(٤) في السيوف المشرقة «النبي المعصوم».

(٥) في الأصل الكلبي والتصويب من «السيوف المشرقة».

صحيحة عن جعفر الصادق: « أن لكل مؤمن شيطاناً يقصد إغواءه »^(١). وفي الحديث المشهور ما يؤيد هذا أيضاً، ومن جملة: حتى أنت يا رسول الله؟ قال: « نعم، ولكن الله غلبي عليه فأسلم »^(٢). فأى^(٣) طعن فيما ذكروه؟ والمؤمن يعتريه الشيطان بالوسوسة فينتبه. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَافٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾^(٤). نعم، النقصان الاتباع^(٥)، وهو معزل عنه^(٦).

هذا آخر ما وجدناه بخط المؤلف من هذا الكتاب، وهو حري أن يكتب بالتبر المذاب، والحمد لله^(٧).

سنة ١٢٩٩

ح ٩

(١) لم أقف عليه بهذا اللفظ في الكافي، ووقفت على لفظ آخر بمعناه وهو: « عن أبي عبد الله قال ما من مؤمن إلا ولقلبه أذنان في جوفه أذن ينفث فيها الوسواس الخناس، وأذن ينفث فيها الملك ... الخ ». انظر: أصول الكافي (٢١/٢٦٧).

(٢) رواه مسلم في الصحيح (٤/٢١٦٧ ح ٢٨١٤) كتاب صفات المنافقين، باب ١٦ (تحريش الشيطان) عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن » قالوا: وإياك يا رسول الله قال: « وإياي، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير ».

(٣) في الأصل: « فأين » والتصويب من مختصر التحفة (ص ٢٤٢).

(٤) الآية (٢٠١) من سورة الأعراف.

(٥) أي نقصان إيمان المؤمن في اتباع الشيطان.

(٦) إلى هنا انتهى ما نقله عنه حفيده أبو المعالي في السيوف المشرقة (ص ٢٠١).

(٧) من خلال هذا السطر الأخير الذي كتبه الناسخ يتبين لنا جلياً أن المؤلف رحمه الله لم يكمل كتابه هذا، وقد نص المؤلف على ذلك في تفسيره روح المعاني (٦/٦١).

الفهارس

- ١ - فهرس الآيات.
- ٢ - فهرس الأحاديث.
- ٣ - فهرس الآثار.
- ٤ - فهرس الأشعار.
- ٥ - فهرس الأمثال.
- ٦ - فهرس الأعلام المترجمين.
- ٧ - فهرس الفرق والطوائف والدول.
- ٨ - فهرس البلدان والأماكن.
- ٩ - فهرس أسماء الكتب السنية الواردة في متن الكتاب.
- ١٠ - فهرس أسماء الكتب الشيعية الواردة في متن الكتاب.
- ١١ - ثبت المصادر والمراجع
 - أ - المصادر السنية
 - ب - المصادر الشيعية
- ١٢ - فهرس الموضوعات

فهرس الآيات

سورة البقرة

الآية	رقمها	الصفحة
كنتم أمواتاً فأحياكم	٢٨	١٧٥
إني جاعل في الأرض خليفة	٣٠	٤٤
اركعوا مع الراكعين	٤٣	٩٠
ولا تخرجون أنفسكم من دياركم	٨٤	١٠٩
لا ينال عهدي الظالمين	١٢٤	١٥١
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة	١٩٣	٥٣
ألم تر إلى الملاء من بني إسرائيل	٢٤٦	٤٣
إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا	٢٤٧	٤٤
والكافرون هم الظالمون	٢٥٤	١٥١
فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله	٢٧٩	٥٧
واستشهدوا شهيدين من رجالكم	٢٨٢	١٦٠

سورة آل عمران

لن نؤمنس النار إلا أياما معدودات	٢٤	١٧٨
إن أولى الناس بإبراهيم	٦٨	١١٧
كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب	٧٩	٤٨
أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون	٨٠	١٤٣

- ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ١٠٤
وكأين من بني قنبل معه ربيون كثير ١٤٦
١١٠ ٤١

سورة النساء

- فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم ٦٩
وإن منكم لمن ليبطئن ٧٢
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ١١٥
٨٠ ١٤٤ ١٥٧

سورة المائدة

- يأياها الذين ءامنوا إذا قمتم إلى الصلوة ٦
فطروعت له نفسه قتل أخيه ٣٠
إنما جزأوا الذين يحاربون الله ورسوله ٣٣
والرسلنيون والأخبار بما استحفظوا من كتب الله ٤٤
وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس ٤٥
يأياها الذين ءامنوا من يرتد ٥٤
١٠٢ ١٠٨ ٥٧ ٤٨ ١٥٩
١٣٩ ، ١٠٧ ، ٦٥ ٥٤
٨٥ ٥٥
٨٨ ٥٧
١٣٤ ١١٨
إن تعذبهم فإنهم عبادك

سورة الأعراف

- عسى ربكم أن يهلك عدوكم ١٢٩
اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ١٤٢
إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان ٢٠١
٥٩ ١٩٨

سورة الأنفال

- ليظهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان ١١
١٠٢

يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ٦٥ ١٤٣

سورة التوبة

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ٧١ و ٧ ١١٩ ، ٩٣

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا ٢٠ - ٢٢ ٨٢

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ٤٠ ٣٣

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ١٠٠ ١١٤

فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ١٠٨ ١٣٩

سورة يونس

رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ ٨٨ ١٣٤

سورة هود

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ١٨ ٥٤

أَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ٧٣ ٩٩

سورة يوسف

وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ١٠٤ ١٠٥

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ١٠٨ ٩٤

سورة الرعد

إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ ٧ ١١٠

سورة إبراهيم

فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ٣٦ ١٣٤

سورة النحل

أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ٩٢ ١٤٩

سورة طه

وعصى آدم ربه فغوى ١٢١ - ١٢٢ ٤٥

سورة الحج

الذين إن مكنتهم في الأرض أقاموا الصلاة ٤١ ٤٣
وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ٦٦ ١٧٥

سورة المؤمنون

أولئك يسارعون في الخيرات ٦١ ١٤٤
قال رب ارجعون لعلي أعمل صالحاً فيما تركت ١٠٠ ١٧٥

سورة النور

ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ٢ ١٥٩
إن الذين جاعوا بالإفك عصبة منكم ١١ ١٠٩
لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً ١٢ ١٦٤
الخبيثات للخبِيثين والخبِيثون للخبِيثات ٢٦ ١٤٣
قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ٥٤ ٩٨
وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ٥٥ ١٣٦ ، ٦٢ ، ٥٧

سورة القصص

ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ٥ ٥٠
قال لأهله امكثوا إني آنست ناراً ٢٩ ٩٩

سورة السجدة

وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ٢٤ ١١٠ ، ٥٠ ، ٤٣

سورة الأحزاب

النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم ٦ ١١٩

- وقرن في بيوتكن ٣٣ ٩٦
- ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ٣٦ ٩٦
- ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ٧١ ١٨١
- سورة سبأ
- قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ٤٨ ١٠٥
- سورة فاطر
- هو الذي جعلكم خلائف في الأرض ٣٩ ٥٠
- سورة الصافات
- وما كانوا يعبدون من دون الله ٢٣ ١١١
- وقفوههم إنهم مسئولون ٢٤ ١١١
- ما لكم لا تناصرون ٢٥ ١١٢
- وإنّ يونس لمن المرسلين ١٣٩ - ١٤٠ ٤٥
- سورة ص
- وخرّ راکعاً وأناب ٢٤ ٩٠
- يادادود إنا جعلناك خليفة ٢٦ ٥٨
- سورة الشورى
- قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى^١ ٢٣ ١٠٢
- سورة القتال
- واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ١٩ ٥٤
- سورة الفتح
- قل للمخلفين من الأعراب ١٦ ٦٣

سورة الحجرات

٧٢	٧	واعلموا أن فيكم رسول الله
١٠٩	١١	ولا تلمزوا أنفسكم
٨٢	١٥	أولئك هم الصادقون

سورة الذاريات

١٢٠	٥٥	وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين
-----	----	-------------------------------

سورة الطور

١٠٥	٤٠	أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون
-----	----	-----------------------------------

سورة الواقعة

١١٢	١٠ - ١١	والسابقون السابقون أولئك المقربون
١١٤	١٣ - ١٤	ثلة من الأولين وقليل من الآخرين

سورة الحديد

١١٧	١٠	لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل
-----	----	--

سورة الحشر

٨٤ ، ٥٤	١٠	والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
---------	----	--

سورة الصف

١٣٩	٤	إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً
-----	---	---

سورة القلم

٤٥	٥٠	فاجتنباه ربه فجعله من الصالحين
----	----	--------------------------------

سورة نوح

١٣٤	٢٦	رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً
-----	----	--

فهرس الأحاديث النبوية

- أعطاني الله تعالى أربعة وزراء..... ١٩٣
- ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم..... ١١٨
- أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى..... ١٢١
- أنا المنذر وعلي الهادي..... ١١٠
- أنا سلم لمن سالمتم..... ٥٦
- أنا مدينة العلم وعلي..... ١٢٨
- أنت على خير..... ١٠٠
- أنت مني بمنزلة هارون من موسى..... ٥٩
- إذا دعوت فأمنوا..... ١٠٧
- إذا مدح الفاسق غضب الرب..... ٧٧
- إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر..... ١٤٠
- إن تؤمروا أبا بكر تجدوه أميناً زاهداً..... ٩٤
- إن عبدا مكث في النار سبعين خريفاً..... ١٨٢
- إن علياً مني وأنا من علي..... ١٢٥
- إن هؤلاء مثل إخوة لهم كانوا من قبلهم..... ١٣٤
- إنك يا علي تقاتل على تأويل القرآن..... ٦٥
- إنه لا غنى لي عنهما إنهما من الدين كالسمع والبصر..... ١٩٣
- إنني أريد أن أرسل الناس إلى الأقطار البعيدة..... ١٩٢
- إنني تارك فيكم الثقلين..... ١٤٥

- اذكروا الفاسق بما فيه يحذره الناس..... ٧٨
- اقتدوا بالذين من بعدي..... ١٢٨
- اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد..... ١٨٦
- اللهم اتني بأحب الناس إليك..... ١٢٦
- اللهم هؤلاء أهل بيتي..... ٩٩
- تخلقوا بأخلاق الله..... ١٤٤
- جاءني جبريل وهو مستبشر..... ١٨٠
- جهزوا جيش أسامة..... ١٨٨
- حديث الغدير = من كنت مولاه فعلي مولاه..... ١١٦
- حربك حربي..... ٥٦
- الحق بعدي مع عمر حيث كان..... ١٤١
- الحق مع عمار حيث دار..... ١٤١
- رحم الله عليا اللهم أدر الحق معه حيث دار..... ١٤٠
- رفع القلم عن ثلاثة..... ١٦١
- سئل عن أحب الناس إليه فقال: عائشة فقيل: ومن من الرجال..... ١٣٩
- السابقون ثلاثة..... ١١٢
- علي وفاطمة وابناهما رضي الله عنهم..... ١٠٣
- عليكم بسنتي وسنة الخلفاء..... ١٤٥
- كنت أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي بين يدي الله..... ١٣٧
- كنت أنا وعلي بن أبي طالب نورا..... ١٣٦
- لأعطين الراية غدا رجلا..... ١٣٨

- لا تبعوا الدرهم بالدرهم ١٦٢
- لا تعذبوا بالنار ١٥٨
- لعن الله من تخلف ١٩٠
- لو استخلفت عليكم ٩٤
- لو كان بعدي نبي لكان عمر ١٣١
- ما صب الله شيئا في صدري ١٣١
- من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ١٣١
- نعم ولكن الله غلبني عليه فأسلم ١٩٨
- هذا خير الأولين والآخرين ١٨١
- يا علي أنت خليفتي من بعدي ٥٩
- يا معاذ إنني أحبك ١٣٩
- يا معشر المسلمين ألت أولى بكم ١١٦



فهرس الآثار وبعض الأقوال

الآثر	القائل	الصفحة
أحمد الله على ما قضى... وعلى ابتلائي	علي	٧٣
أصبحنا نقاتل إخواننا	علي	١٣٥ ، ٧١ ، ٥٥
ألا إن يد الله تعالى على الجماعة	علي	١٥٧
أما بعد فإن بيعتي يا معاوية لزمته	علي	٧٤
أن عليا جلد الوليد بن عقبة أربعين جلدة	حصين بن المنذر	١٥٩
أن عليا زاد عشرين جلدة في حد الخمر	عطاء بن أبي مروان	١٦١
أن عليا قطع يد السارق من الأصابع	الشعبي	١٦٠
أن عليا كان يجيز شهادة الصبيان		١٦٠
أن لكل مؤمن شيطانا يقصد إغواءه	جعفر الصادق	١٩٨
أنا أخذت العهد على الأرواح في الأزل	علي	١٦٢
أنا صاحب الصور أنا مخرج من في القبور	علي	١٦٣
أنبتت بسرا قد اطلع اليمن	علي	٧٢
إحراق علي لبعض الزنادقة	عكرمة	١٥٧
أرفعه حتى يجيء عطاء غني	علي	١٦٢
إن الأمير سيرجع والدابة في القرآن رمز له	جابر الجعفي	١٧٦
إن لي شيطانا يعتريني	أبو بكر الصديق	١٩٦
إن معاوية نازعني حقا لي دونه	الحسن	٥٢
إنزل عن منبر جدنا	الحسن والحسين	١٨٤

١٤٢	علي	إنك متى تسير إلى هذا العدو
١٤٧	علي	إنما الشورى للمهاجرين والأنصار
٥٢	الحسن	إنما فعلت ما فعلت
١٥٨	علي	إنما وديته لأن هذا شيء فعلناه برأينا
٥٥	علي	إنني أكره لكم أن تكونوا سبايين
١٥٦	عبيدة السلماني	رايك في الجماعة أحب إلينا
١٨٦	قوم من الأعراب	صبأنا صبأنا
١٦٤	علي	قتله الله وأنا معه
٤٦	علي زين العابدين	قد ملك الشيطان عناني
١٨٥	مالك بن نويرة	قد نجوتم من مؤونة هذا الرجل
٤٦		كان الحسين ييدي الكراهة من صلح أخيه
١٦٨	عمر بن الخطاب	كل الناس أفاقه من عمر
١٤٣	عمر	لئن لم تباع أبابكر لنقتلنك
١٥٠ ، ٤٥	علي	لا تكفوا عن مقالة بحق
١٨٢		لا يدخل الجنة إلا محبوه
١٤٧ ، ٤٣	علي	لا بد للناس من أمير بر أو فاجر
١٦٠	علي	لقد عثرت عثرة لا تنجير
٧٧ ، ٧٦	علي	لله بلاء أبي بكر
١٧٩	المفضل بن عمرو	لم صار على قسيم الجنة والنار
١٥١	علي	اللهم اغفر لي ما تقربت به إليك وخالفه قلبي
٨٤	السجاد	اللهم وأوصل إلى التابعين

١٣٣	أبو ذر	من ناصب عليا في الخلافة فهو كافر
١٩٧	أبو بكر	والله ما نمت فحلمت ولا شبهت
١٥٢	أبو بكر	وعيشك يا رسول الله إني لم أسجد للصنم
١٩٧	أبو بكر	يا أصحاب الرسول أنا خليفة الرسول
٨٨	عبد الله بن سلام	يا رسول الله إن قوما هجرونا



فهرس الأشعار

الصفحة	القائل	عدد الآبيات	القافية	أول البيت
١٥٦	الوليد بن عقبة	٧	يراقبه	ألا ما لليلي لا تغور كواكبه
١٣٢		١	القمر	لا تعجبوا من بلا غلالته
١٣٣		٢	يغمض	أرى بارقا
١٣٣	المتنبى	٢	أربعا	نشرت ثلاث ذرائب
١٨٧	متمم بن نورية	١	يتصدعا	وكنا كند ماني جذيمة حقبة
١٨٣	المتنبى	١	كامل	وإذا أئتلك مذمتي من ناقص
٧٣	أبو جندب الهذلي	١	الحميم	هنالك لو دعوت
١٨٣	علي بن أبي طالب	٢	كهنا	قيل إن الإله ذو ولد

فهرس الأمثال

- دون إثباته خرط القتاد ١٣٨
- كصرير باب أو كطنين ذباب ١٨٣
- من يسمع يخل ١٧٢
- وبعد اللتيا والتي ١٣٨ ، ١٠٢



فهرس الإعلام

الصفحة

العَلَم

- أهان بن أبي عياش ١٤٢
- أبر الحسن الأشقر ١١٣
- أبر الحسن الزاهدي القاضي الحنفي ١٥٢
- أبر بكر النقاش ٨٦
- أبر جعفر الطوسي محمد بن الحسن شيخ الطائفة ١٤٤
- أبر ذر الغفاري ١٣٤ ، ١٨١
- أبر زيد اللغوي الأنصاري سعيد بن أوس بن ثابت ١١٦
- أبر سعيد الخدري سعد بن مالك بن سنان ١١١
- أبر سفيان بن حرب الأموي القرشي ١٩١
- أبر عبيدة بن الجراح عامر بن عبد الله أمين هذه الأمة ١١٦
- أبر مخنف لوط بن يحيى بن سعيد ٤٦
- أبر مسعود الأنصاري عقبة بن عمر بن ثعلبة ١٦٤
- أبر موسى الأشعري عبد الله بن قيس بن سليم ١٦٣
- أجلح بن عبد الله بن حجية ١٢٥
- الأخطب الخوارزمي الموفق بن أحمد المكي ١٣٥
- أسامة بن زيد بن حارثة الحب ابن الحب ١٨٨
- الأسود العنسي عيهلة بن كعب بن عوف ٦٦
- الأشعث بن قيس بن معديكرب الكندي ٦٩

- أصبع بن نباتة التميمي الحنظلي ١٦٢
- أنس بن مالك بن النضر ١٢٦
- إسحاق بن جعفر الصادق ١٤٦
- ابن أم مكتوم عمرو وقيل عبد الله بن قيس ١٢٢
- ابن الجزري محمد بن محمد بن محمد بن علي أبو الخير ١٢٦
- ابن الجوزي أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ١٢٩
- ابن بابويه أبو جعفر القمي الملقب بالصدوق الرافضي ١٠٦
- ابن دقيق العيد محمد بن علي بن وهب ١٢٩
- ابن طاووس علي بن موسى بن جعفر ١٤٤
- ابن عبد ياليل ٦٨
- الباقر أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ٨٦
- بريدة الأسلمي ١٢٠
- البغوي أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء ١٣٢
- البيضاوي عبد الله بن عمر بن محمد ناصر الدين ٦٠
- البيهقي = أحمد بن الحسين ١٣٢
- الشعلي أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق ٨٩
- جابر بن عبد الله الأنصاري ١٨٢
- جابر بن يزيد الجعفي ١٧٦
- جعفر الصادق أبو عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين ١٧٩
- جعفر بن أحمد بن علي بن بيان الغافقي ١٣٧
- حبيب النجار صاحب يس ١١٣

- حذيفة بن اليمان ١٩٢
- حسن بن كبش ١٨١
- الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ٣٧
- الحلي الرافضي ابن المطهر الحسن بن يوسف بن علي ٤٨
- خالد بن الوليد ١٢٠
- الدارقطني أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي البغدادي ١٣٧
- الذهبي شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قيمار ١٢٩
- الرازي المفسر محمد بن عمر بن الحسين ١٠٤
- رجب بن محمد بن رجب البرسي الرافضي ١٦٣
- الرواندي أحمد بن يحيى بن إسحاق أبو الحسن ٧٨
- زكريا بن محمد الباقر ٣٧
- زيد بن أرقم ١٤٥
- زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ١٤٦
- سباع بن غرطة الغفاري ١٢٢
- سجاح بنت المنذر ٦٩
- السجاد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، زين العابدين ٤٦
- السدي الكبير إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة ١٠٤
- سعيد بن جبير ١٠٤
- سلمة بن الأكوع ١٩١
- سليم بن قيس الهلالي ١٤٣
- شريح القاضي ١٥٦

- الشعبي عامر بن شراحيل ١٦٠
- شمويل النبي عليه الصلاة والسلام ١٠٦ ، ٥١
- طليحة بن خويلد الأسدي المتني ٦٧
- عبادة بن الصامت ٨٨
- العباس بن عبد المطلب بن هاشم عم الرسول ﷺ ١٣٨
- عبد الله بن أبي مالك (ابن سلول رأس المنافقين) ٨٨
- عبد الله بن سلام ٨٨
- العقبلي محمد بن عمرو بن موسى ١١٣
- عكرمة مولى ابن عباس ٨٧
- علي بن عيسى الأريلي ٧٩
- عمرو بن العاص ١٩٤
- عيننة بن حصن ٧٠٠
- فيروز الديلمي ٦٦
- قرة بن سلمة ٦٨
- الكاشاني = الكاشي محمد بن مرتضى بن فيض الله الرافضي ٧٠
- كالب بن يوقنا ١٢٤
- مالك بن الحارث بن عبد يغوث المشهور بالأشتر ١٧٢
- مالك بن نويرة ٦٩
- متمم بن نويرة ١٨٧
- المتني أبو الطيب أحمد بن الحسين بن الحسن الجعفي الكوفي ١٣٣
- محمد الجونفوري ٤٠

- محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار إمام المغازي ١٢٠
- محمد بن الحنفية ١٤٦
- محمد بن خلف المروزي ١٣٦
- محمد بن مسلمة الأوسي الأنصاري ١٢٢
- محمد بن يعقوب الكليني الرافضي ٣٦
- المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي ١٧٠
- المرتضى الشريف علي بن الحسين بن موسى البغدادي ٣٨
- مسيلمة الكذاب ٦٧
- المغيرة بن شعبة ١٦٥
- المفضل بن عمرو الجعفي الكوفي ١٧٩
- مقداد بن عبد الله بن محمد السيوري ٤٢
- الملا عبد الله المشهدي ٧٠
- النجاشي ١٦١
- النروي يحيى بن شرف بن مري ١٢٩
- الواحدي أبو الحسن علي بن محمد بن محمد ١١٢
- وحشي بن حرب الحبشي قاتل حمزة رضي الله عنهما ٦٧
- الوليد بن عقبة بن أبي معيط ١٥٥
- يحيى بن زكريا عليه السلام ١٢٧
- يحيى بن زيد بن علي بن الحسين ٣٧
- يحيى بن معين ١٢٨
- يوشع بن نون ١١٣

فهرس الفرق والجماعات والطوائف والدول

بنو حنيفة ٦٧	الأنصار ٤٢ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦
بنو سليم ٦٨	أهل البغي ٥٨
بنو غطفان ٦٨	أهل التفسير ٨٥ - ٨٦
بنو فراس ٧٣	أهل الجور والعصيان ٧٥
بنو فزارة ٦٨	أهل الحل والعقد ٥٠ ، ٧٥
بنو كندة ٦٩	أهل السير ١٢٣ ، ١٥٢
بنو مذحج ٦٦	أهل الشام ٥٧
بنو يربوع ٦٨	أهل العبا ٥٦ ، ١٠٧
الخوارج ٤٣ ، ٨٥ ، ١٤٧ ، ١٥٥	أهل العراق ٧٥
الشافعية ١٧١	الإسماعيلية ٤٤
العترة ٤٥	الأصوليون ١٢٣
علماء الشيعة ١١٨	الإمامية ٤٤ ، ١٣١ ، ١٧٤
المهاجرين ٧٦ ، ٧٤ ، ٧٥	بنو أسد ٦٧
المهدوية ٣٩	بنو المصطلق ١٥٣
النواصب ٨٥ ، ١٠٨ ، ١٢٢ ، ١٥٥	بنو بكر ٦٩
	بنو تميم ٦٩

فهرس البلدات والأماكن

أحد ١٩١	الشام ٧٤، ٥٨
بدر ١٣٤	العراق ١٦٣
البحرين ٦٩	قم ٤٢
البصرة ١٦٣	كاشان ٤٢
تبوك ١٢١، ٦٣	الكوفة ١٦٣، ٧٩
الحديثة ٦٣	المدينة المنورة ١٨٩، ٧٥، ٤١
خيبر ١٥٢	مصر ٥٨
الروم ١٤٢	مكة ٣٩
سرمن رأى ٤٠	اليمن ١٦٣، ١٢٠، ٧٢
السرداب ٣٩	

فهرس أسماء الكتب السنية الواردة في متن الكتاب

- الاستيعاب، لابن عبد البر..... ١٧٠
- تاريخ الطبري..... ١٧٢
- التلخيص، للذهبي..... ١٢٧
- صحيح البخاري..... ١٠٥
- لباب التفسير، للخازن..... ٨٧
- مشكاة المصابيح، للتريزي..... ٩٤
- معالي العرش، لأبي الحسن الزاهدي..... ١٥٢



فهرس أسماء الكتب الشيعية الواردة في متن الكتاب

- إظهار الحق، للمشهدي..... ٩١ ، ٧٠ ، ٥٩
- الاعتقادات، لابن بابويه..... ١٠٦
- تنزيه الأنبياء، للمرتضى..... ١٦٢ ، ١٥٨ ، ٥٨ ، ٣٨
- الدرر والغرر (أمالي المرتضى)، للمرتضى..... ١٩٠
- الصحيفة الكاملة السجادية، منسوبة لعلي زين العابدين..... ٤٦
- علل الشرائع، لابن بابويه القمي..... ١٧٨
- الفصول المهمة عن معرفة الأئمة، لعلي بن محمد الشهير بابن الصباغ..... ٥٢ ، ٤٦
- الكافي، للكليني..... ١٩٧ ، ٧٠ ، ٣٦
- كشف الغمة في معرفة الأئمة، لأبي الحسن علي بن عيسى الأربلي..... ٧٩
- كشكول الكرامة، للحلي..... ٤٨
- كنز العرفان، للشيخ مقداد..... ٤٢
- من لا يحضره الفقيه، لابن بابويه..... ١٦١
- المسائل الناصرية، للمرتضى..... ١٧٥
- مشارك أنوار اليقين، للبرسي..... ١٦٣
- نهج البلاغة، للمرتضى..... ١٥٠ ، ١٤٨ ، ١٤٢ ، ٨٣ ، ٧٦ ، ٧٤ ، ٧٢ ، ٦١ ، ٥٥ ، ٤٣

فهرس المصادر والمراجع

أولاً: المخطوطات

- ١ - الأجرة العراقية على الأسئلة اللاهورية، لأبي الشاء الألوسي، «مخطوط» وقد طبع قديما سنة (١٣٠١هـ) بالمطبعة الحميدية في بغداد، وقد قمت بتحقيقه وهو الآن تحت الطبع في دار ابن عفان بالقاهرة.
- ٢ - تاريخ دمشق، لابن عساكر «المخطوط».
- ٣ - التحفة الاثني عشرية، للدهلوي ((مخطوط)).
- ٤ - تفسير الثعلبي المسمى بـ«الكشف والبيان»، مصورة بالجامعة الإسلامية تحت رقم (٢٤٦٢).
- ٥ - تفسير الواحدي «البسيط» منه صورة بالجامعة الإسلامية، تحت رقم (٩٢٧١).
- ٦ - الترجمة العبقريّة للتحفة الاثني عشرية «مخطوط»، عند الأخ الدكتور جازي الجهني.
- ٧ - السيوف المشرقة في أعناق أهل الزندقة، أصله للشيخ محمد نصر الله الحسيني الصديقي، اختصره أبو المعالي محمود الألوسي «مخطوط».
- ٨ - غرائب الاغتراب، لأبي الشاء الألوسي «مخطوط»، وقد طبع قديما أيضا.
- ٩ - نهج السلامة إلى مباحث الإمامة، لأبي الشاء الألوسي «مخطوط»، وهو تحت الطبع بتحقيقي في دار ابن عفان بالقاهرة.

ثانياً: المطبوعات

- أ -

- ١٠ - أثر التشيع على الروايات التاريخية في القرن الأول الهجري، تأليف عبد العزيز محمد نور ولي، طبعة دار الخضير للنشر والتوزيع، المدينة المنورة، ط ١/١٤١٧هـ.
- ١١ - أجوبة ابن حجر العسقلاني عن أحاديث المصاييح، مطبعة بذييل مشكاة المصابيح للخطيب التبريزي تحقيق الشيخ الألباني المكتب الإسلامي، ط ٢/١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١٢ - أحكام القرآن لأبي بكر بن العربي، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة بيروت لبنان.
- ١٣ - أخبار أصبهان، لأبن نعيم الأصبهاني، نشر الدار العلمية بدهي، الهند ط ٢، ١٤٠٥هـ.
- ١٤ - أخبار القضاة، لمحمد بن خلف وكييع، عالم الكتب بيروت.
- ١٥ - الأزهار المتناثرة في الأحاديث المتواترة، للسيوطي، مطبعة دار التأليف بمصر ط ٨.
- ١٦ - أسباب نزول القرآن، لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي، تحقيق السيد أحمد صقر، دار القبلة للثقافة جدة السعودية ط ٢/١٤٠٤هـ.
- ١٧ - الأسرار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة، لملا علي القاري، تحقيق زغللول أبو هاجر، دار الكتب العلمية، بيروت (١٤٠٥هـ).
- ١٨ - أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب، تأليف محمد درويش الحوت، إشراف خليل الميسر، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ٢/١٤٠٣هـ.
- ١٩ - أصول مذهب الشيعة، تأليف د/ناصر بن عبد الله القفاري، ط ١/١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
- ٢٠ - أعلام العراق، للأستاذ محمد بهجت الأثري، المطبعة السلفية بمصر (١٣٤٥هـ).
- ٢١ - أعلام الموقعين، لابن القيم الجوزية، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد.

- ٢٢ - الأعلام، للزركلي (خير الدين)، دار العلم للملايين، بيروت ط. ٨/ ١٩٨٩ م.
- ٢٣ - الأوائل للطبراني (أبي القاسم سليمان بن أحمد)، تحقيق محمد شكور بن محمود الحاجي أمير، مؤسسة الرسالة دار الفرقان ط ١/ ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- ٢٤ - الإحكام في أصول الأحكام، للآمدي، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- ٢٥ - الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة، تأليف محمد صديق حسن خان القنوجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.
- ٢٦ - إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، لمحمد العمادي المعروف بأبي السعيد، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٢٧ - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، للشوكانبي، تحقيق د/ شعبان محمد إسماعيل دار الكتيبي ط ١/ ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م.
- ٢٨ - إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، للألباني، المكتب الإسلامي بيروت ودمشق ط ٢/ ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- ٢٩ - الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني، وفي حاشيته الاستيعاب، دار الكتاب العربي بيروت.
- ٣٠ - الإمامة من أبعاد الأفكار في أصول الدين، تأليف سيف الدين الآمدي، (ت ٦٣١ هـ) تحقيق محمد الزبيدي طبعة دار الكتاب العربي، ط ١٠/ ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.
- ٣١ - إنباء الأبناء بأطيب الأنباء، لأبي الثناء الألويسي، تحقيق يوسف عبد الوهاب، دار الصحابة للتراث بطنطا، ط ١/ ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م.
- ٣٢ - إنباه الرواة على أنباه النحاة، للقفطي، علي بن يوسف، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي بالقاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية بيروت ط ١/ ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

٣٣ - إيساغوجي، لأثير الدين المفضل بن عمر الأبهري (ت ٦٣٠هـ)، ضمن مجموع مهمات المتون، دار الفكر، ط ٤/١٣٦٩هـ.

٣٤ - إيضاح المكنون في الذيل على كشف الفانون عن أسامي الكتب والفنون، تأليف إسماعيل باشا الباباني البغدادي، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان.

٣٥ - الإيضاح في علوم البلاغة، للخطيب القزويني، تعليق محمد عبد المنعم خفاجي، دار الكتاب اللبناني، ط ٤/١٣٩٥ - ١٩٧٥م.

٣٦ - الاستذكار، لابن عبد البر، تحقيق د/عبد المعطي أمين قلعجي، مؤسسة الرسالة، ط ١/١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

٣٧ - الاستيعاب في أسماء الأصحاب، لابن عبد البر القرطبي، مطبوع بحاشية الإصابة، دار الكتاب العربي بيروت.

٣٨ - الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث، للبيهقي (٤٥٨هـ)، تعليق أحمد عصام الكاتب، دار الآفاق الجديدة، بيروت ط ١/١٤٠١هـ.

٣٩ - اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين، للفخر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، مراجعة علي سامي النشار، دار الكتب العلمية بيروت (١٤٠٢هـ - ١٩٨٢) المكتبة الإسلامية إستانبول تركيا.

- ب -

٤٠ - الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث، لابن كثير، تأليف أحمد شاكر، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان.

٤١ - البحر المحيط في أصول الفقه، للزكشي، بتحقيق جماعة من العلماء، طبعة وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بدولة الكويت.

٤٢ - البحر المحيط، لأبي حيان الأندلسي، دار الفكر، بيروت، ط ٢/١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

٤٣ - البداية والنهاية، لابن كثير، تحقيق جماعة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١/١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

٤٤ - البلاغة الواضحة، تأليف علي الجارم ومصطفى أمين، دار المعارف لبنان والقاهرة.

ت -

٤٥ - تاج العروس من جواهر القاموس، لمحب الدين الزبيدي، طبعة دار الفكر سنة ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.

٤٦ - التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول، تأليف: العلامة صديق بن حسن خان القنوجي، طبعة: مكتبة دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، ط١/١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

٤٧ - تاريخ إيران بعد الإسلام، (من بداية الدولة الطاهرية حتى نهاية الدولة القاجارية) نقله عن الفارسية د/محمد علاء الدين منصور، دار الثقافة للنشر والتوزيع القاهرة، ١٩٨٩م.

٤٨ - تاريخ الأمم والملوك، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، دار الفكر العربي بيروت.

٤٩ - تاريخ المدينة المنورة، (أخبار المدينة النبوية)، لابن شبة (أبو زيد عمر بن شبة النميري البصري)، تحقيق فهد محمد شلتوت، دار التراث والدار الإسلامية، ط١/١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

٥٠ - تاريخ بغداد، لأبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، دار الكتاب العربي، بيروت.

٥١ - التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة، لأبي المظفر الإسفراييني، تحقيق كمال يوسف الحوت، عالم الكتب، ط١/١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

٥٢ - التحرير والتنوير، للشيخ محمد الطاهر بن عاشور، الدار التونسية للنشر، ١٩٨٤م.

- ٥٣ - تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة، محمد أمخزون، نشر دار الكوثر بالرياض، ط ١.
- ٥٤ - تذكرة الحفاظ للذهبي، دار إحياء التراث العربي بيروت.
- ٥٥ - تذكرة الموضوعات، للمقدسي المعروف بابن القيسراني، طبعة هندية قديمة.
- ٥٦ - التراثيب الإدارية، لعبد الحي الكتاني، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٥٧ - التعريفات، للجرجاني، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١/٣٠٤ هـ - ١٩٨٣ م.
- ٥٨ - تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، لابن أبي حاتم الرازي (ت ٣٢٧ هـ)، تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الرياض، ط ١/١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٥٩ - التفسير الكبير، للفخر الرازي أبي عبد الله محمد بن عمر، دار إحياء التراث العربي بيروت، ط ٢.
- ٦٠ - التفسير والمفسرون، تأليف د/محمد حسين الذهبي، طبعة دار الكتب الحديثة، ط ٢/١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م.
- ٦١ - تقريب التهذيب، لابن حجر، تحقيق: محمد عوامة، دار الرشيد حلب سوريا طبعة دار البشائر الإسلامية، بيروت، ط ١/١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- ٦٢ - تلخيص المستدرک، للذهبي (مع المستدرک)، دار الفكر، بيروت، (١٣٩٨ هـ).
- ٦٣ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، تأليف: علي بن محمد بن عراق الكتاني، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية بيروت، ط ٢/١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م. ص
- ٦٤ - تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأخبار، لابن جرير الطبري، القاهرة مطبعة المدني، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.
- ٦٥ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال، لجمال الدين المزي، تحقيق: بشار عواد معروف، ط ٢/مؤسسة الرسالة، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

٦٦ - تهذيب تاريخ دمشق، لابن عساكر، لعبد القادر بدران، دار المسيرة بيروت، ط ١٣٩٩/٢هـ.

- ث -

٦٧ - الثقات، لأبي حاتم ابن حبان البستي، طبعة الهند.

- ج -

٦٨ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جرير الطبري، دار الفكر بيروت ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م.

٦٩ - الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، بدون ذكر دار الطبع.

٧٠ - المرح والتعديل، لابن أبي حاتم الرازي، تقديم عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، طبعة دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن بالهند، ط ١.

٧١ - جلاء العينين في محاسبة الأحمدين، تأليف نعمان خير الدين الألوسي، تقديم علي السيد صبحي المدني، مطبعة المدني ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

٧٢ - جمهرة أنساب العرب، لابن حزم الأندلسي، تحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف بمصر، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م.

٧٣ - جهود أبي الثناء الألوسي في الردّ على الرافضة، لعبد الله البخاري، نشر دار ابن عفان بالقاهرة، ط ١، ١٤٢٠هـ.

٧٤ - الجواهر المضية في طبقات الحنفية، تأليف محيي الدين أبي محمد عبد القادر بن محمد بن محمد نصر الله الحنفي، (ت ٧٧٥هـ)، تحقيق: د/عبد الفتاح محمد الحللو مطبعة عيسى البابي الحلبي مصر سنة (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م)، ط ١.

- ح -

٧٥ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم الأصفهاني، دار الكتاب العربي بيروت، ط ١٣٨٧/٢هـ - ١٩٦٧م.

- خ -

٧٦ - الخصائص في فضل علي رضي الله عنه، للنسائي، تحقيق أحمد ميرين البلوشي
مكتبة المعلى الكويت ١٤٠٦هـ.

- د -

٧٧ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور، لجلال الدين السيوطي، طبعة دار الفكر، بيروت،
ط ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

٧٨ - درء تعارض العقل والنقل، لابن تيمية، تحقيق: د/محمد رشاد سالم، جامعة الإمام
محمد بن سعود الإسلامية، ط ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

٧٩ - الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر، تحقيق محمد سيد جاد الحق، دار
الكتب الحديثة مطبعة المدني، القاهرة، ط ١٣٨٥هـ.

٨٠ - ديوان الأخرس عبد الغفار البصري، تحقيق: الخطاط وليد الأعظمي، عالم الكتب،
مكتبة النهضة العربية، بيروت، ط ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٨١ - ديوان المتنبي مع شرحه، لعبد الرحمن البرقوقي، الناشر: دار الكتاب العربي،
بيروت لبنان ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

٨٢ - ديوان علي بن أبي طالب، جمع: نعيم زرزور، دار الكتب العلمية، بيروت.

- ذ -

٨٣ - ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى، لأبي العباس أحمد بن محمد الطبري، تحقيق:
أكرم البوشي، مكتبة الصحابة، جدة، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

٨٤ - ذكرى أبي الثناء الألويسي، تأليف عباس العزاوي، شركة التجارة والطباعة،
بغداد سنة ١٣٧٧هـ.

- ر -

٨٥ - رسالة في الرد على الرافضة، تأليف أبي حامد محمد المقدسي (ت ٨٨٨هـ)،

تحقيق: عبد الوهاب خليل الرحمن، الناشر: الدار السلفية، بمباي الهند، ط ١/١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

٨٦ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، لأبي الثناء شهاب الدين محمود الألوسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٤/١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

٨٧ - الروض الأنف شرح سيرة ابن هشام، لأبي عبد الرحمن السهيلي، الناشر: مكتبة ابن تيمية، القاهرة سنة (١٤١٠ هـ).

٨٨ - الرياض النضرة في مناقب العشرة، للمحب الطبري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١/١٤٠٥ هـ.

- ز -

٨٩ - زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي، إشراف: زهير الشاويش المكتب الإسلامي بيروت ودمشق، ط ٣/١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

- س -

٩٠ - سبحة المرجان في آثار هندوستان، تأليف: السيد غلام علي آزاد البلكرامي، تحقيق: د/محمد فضل الرحمن الندوي السيواني، معهد الدراسات الإسلامية جامعة علي كره الإسلامية، الهند، ط ١/١٩٧٦ م.

٩١ - سلسلة الأحاديث الصحيحة، للشيخ الألباني، المجلد الأول والثاني، المكتب الإسلامي، ط ٢/١٣٩٩ هـ، بيروت ودمشق، والثالث، الدار السلفية الكويت، ط ١/١٣٩٩ هـ، والرابع: الدار السلفية في الكويت والمكتبة الإسلامية في عمان، ط ١/١٤٠٣ هـ، والخامس والسادس: مكتبة المعارف، الرياض، ط ١/١٤١٢ هـ - ١٤١٧ هـ.

٩٢ - سلسلة الأحاديث الضعيفة، للألباني المكتب الإسلامي، دمشق، ط ٥/١٤٠٥ هـ.

٩٣ - السنة لابن أبي عاصم، ومعه ظلال الجنة في تخريج أحاديث السنة، للشيخ الألباني المكتب الإسلامي ط ١/١٤١٠ هـ - ١٩٨٠ م.

٩٤ - السنة لابن شاهين (الكتاب اللطيف لشرح مذاهب أهل السنة ومعرفة شرائع الدين والتمسك بالسنن)، لأبي حفص عمر بن شاهين، تحقيق: عبد الله بن محمد البصري، مكتبة الغرباء الأثرية، ط ١/١٤١٦هـ.

٩٥ - السنة، لعبد الله بن الإمام أحمد (ت ٢٩٠هـ)، تحقيق: د/محمد بن سعيد بن سالم القحطاني، الناشر رمادي للنشر والمؤمن للتوزيع، ط ٣/١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

٩٦ - سنن أبي داود، تحقيق: محيي الدين عبد الحميد، المكتبة الإسلامية إستانبول تركيا، وأيضا: بتعليق عزت عبيد الدعاس، وعادل السيد، ومعه معالم السنن للخطابي، دار الحديث للطباعة والنشر، بيروت، ط ١/١٣٨٨هـ.

٩٧ - سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي المكتبة الإسلامية، استانبول تركيا والمكتبة العلمية، بيروت.

٩٨ - سنن الترمذي، إشراف عزت عبيد الدعاس، المكتبة الإسلامية، إستانبول تركيا وبتحقيق أحمد محمد شاكر، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، بمصر ط ٢/١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

٩٩ - السنن الكبرى، للبيهقي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية العثمانية، حيدر آباد الدكن، الهند، ١٣٤٤هـ.

١٠٠ - السنن الواردة في الفتن، لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ)، تحقيق: رضاء الله محمد بن إدريس المباركفوري، دار العاصمة ط ١/١٤١٦هـ.

١٠١ - سير أعلام النبلاء، للذهبي تحقيق: جماعة من العلماء، بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٤/١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٠٢ - السيرة النبوية، لابن هشام، تحقيق: مصطفى السقاء وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ شلي، مطبعة البابي الحلبي، بمصر ط ٢/١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م..

- ش -

١٠٣ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، لللالكائي (أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور) تحقيق: أ.د/أحمد سعد حمدان، دار طيبة للنشر والتوزيع، الرياض، المجلدات (١ - ٣) بدون تاريخ، والرابع: ط ١/١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م.

١٠٤ - شرح السنة، للحسن بن علي بن خلف الربھاري (ت ٣٢٩هـ)، تحقيق: محمد بن سعيد القحطاني، دار ابن القيم ط ١/١٤٠٨هـ.

١٠٥ - شرح العقيدة الطحاوية، لابن أبي العز الدمشقي، تحقيق: د/عبد الله بن عبد المحسن التركي، وشعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة ط ١/١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م.

١٠٦ - شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد، دار الأندلس للطباعة والنشر، بيروت ط ٣/١٤٠٣هـ.

١٠٧ - شعب الإيمان، للبيهقي، ويسمى الجامع لشعب الإيمان تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد الدار السلفية بومباي، الهند، ط ١/١٤٠٦هـ.

١٠٨ - الشعر والشعراء، لابن قتيبة، دار إحياء العلوم بيروت ط ٤/١٤١٢هـ - ١٩٩١م.

١٠٩ - الشفا بتعريف حقوق المصطفى، للقاضي عياض، دار الفكر بيروت لبنان.

- ص -

١١٠ - صحيح الأدب المفرد، للإمام البخاري، للشيخ الألباني، دار الصديق للنشر والتوزيع، ط ٢/١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.

١١١ - صحيح البخاري، المكتبة الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع، إستانبول تركيا.

١١٢ - صحيح مسلم، تحقيق وترتيب محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة الإسلامية، إستانبول تركيا.

١١٣ - الصمت وحفظ اللسان، لابن أبي الدنيا، تحقيق/محمد أحمد عاشور، دار الاعتصام، ط ١/١٤٠٦هـ.

١١٤ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة، لابن حجر الهيتمي تحقيق جماعة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت ط ٢/١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

- ض -

١١٥ - الضعفاء الكبير، للعقيلي محمد بن عمرو بن موسى، تحقيق: د/عبد المعطي أمين قلعة جي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١/١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

١١٦ - ضعيف الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير)، للألباني، المكتب الإسلامي، بيروت ط ٢/١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.

١١٧ - الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين السخاوي، مكتبة القدس، القاهرة، ١٣٥٣ هـ - ١٣٥٥ هـ.

- ط -

١١٨ - طبقات الشافعية الكبرى، للسبكي، دار المعرفة، بيروت، ط ٢/بدون تاريخ.

١١٩ - الطبقات الكبرى، لابن سعد، دار صادر، بيروت، لبنان.

١٢٠ - الطرق الحكمية في السياسة الشرعية، أو الفراسة المرضية في أحكام السياسة الشرعية، لابن القيم، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت.

- ع -

١٢١ - العرف الرودي في أخبار المهدي ضمن الحاوي للفتاوي، للسيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.

١٢٢ - العلل الكبير، للترمذي، ترتيب أبي طالب القاضي، تحقيق حمزة ديب مصطفى، مكتبة الأقصى، عمان، الأردن، ط ١/١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

١٢٣ - العلل المتناهية، لابن الجوزي، تحقيق إرشاد الحق الأثري، طبعة إدارة العلوم الأثرية، باكستان ط ٢/١٤٠١ هـ.

١٢٤ - العلل الواردة في الأحاديث النبوية، للدارقطني، تحقيق: د/محمود الرحمن زين الله السلفي، دار طيبة، الرياض، ط ١/١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

- ف -

- ١٢٥ - فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر، ترقيم وتبويب محمد فؤاد عبد الباقي، تصحيح محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت.
- ١٢٦ - فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي، تأليف أحمد بن محمد بن الصديق الغماري، ط ٢/١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.
- ١٢٧ - الفرق بين الفرق، للبغدادي، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، دار المعرفة بيروت لبنان.
- ١٢٨ - الفصل في الملل والأهواء والنحل، لابن حزم، تحقيق: د/ محمد إبراهيم نصر، ود/ عبد الرحمن عميرة، شركة مكتبة عكاظ للنشر والتوزيع، ط ١/١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- ١٢٩ - فضائل الصحابة، للإمام أحمد، تحقيق وصي الله بن محمد عباس، مؤسسة الرسالة، ط ١/١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ١٣٠ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، للشوكاني، تحقيق: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، توزيع: المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢ / ١٣٩١هـ - ١٩٨٢م.
- ١٣١ - فوات الوفيات والذيل عليها، لمحمد بن شاكر الكبي، تحقيق: د/إحسان عباس، دار صادر بيروت.
- ١٣٢ - فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، توزيع دار الباز، مكة المكرمة ط ٢/١٣٩١ - ١٩٧٢م.

- ق -

- ١٣٣ - القاموس المحيط، للفيروز آبادي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١/١٤٠٦هـ.

- ك -

- ١٣٤ - الكامل في التاريخ، لابن الأثير (علي بن أبي الكرم)، دار صادر، بيروت ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

- ١٣٥ - الكامل في ضعفاء الرجال، لابن عدي، دار الفكر، بيروت، ط ٢/١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١٣٦ - الكتاب المقدس، إصدار دار الكتاب المقدس في الشرق الأوسط، لبنان ط ٣٠/ ١٩٩٣م.
- ١٣٧ - كشف اصطلاحات الفنون، تأليف: محمد أعلى التهانوي، دار صادر، بيروت.
- ١٣٨ - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، لإسماعيل بن محمد العجلوني، دار إحياء التراث العربي، بيروت ط ٢/١٣٥١هـ.
- ١٣٩ - كشف الظنون عن أسامي الكعب والفنون، لحاجي خليفة، دار الفكر، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

- ل -

- ١٤٠ - اللآلئ المنثورة في الأحاديث المشهورة، المعروفة بالتذكرة في الأحاديث المشتهرة، للزر كشي (بدر الدين)، تحقيق: عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت ط ١/١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ١٤١ - لباب التأويل في معاني التنزيل (تفسير الخازن)، (علاء الدين علي بن محمد البغدادی)، مطبوع مع تفسير البغوي، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٩هـ.
- ١٤٢ - لسان العرب، لابن منظور الإفريقي، مؤسسة الكتب الثقافية، دار صادر، بيروت.
- ١٤٣ - لسان الميزان، لابن حجر، شركة علاء الدين للطباعة، بيروت، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، ط ٢/١٣٩٠هـ - ١٤٠٥هـ.
- ١٤٤ - لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية، شرح الدرة المضية في عقيدة الفرقة المرضية، للشيخ محمد بن أحمد السفاريني، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان، مكتبة أسامة، الرياض.

- م -

- ١٤٥ - مجاز القرآن، لأبي عبيدة معمر بن المثنى، تحقيق محمد فؤاد سزكين، الناشر محمد سامي أمين الخانجي الكبتي، مصر ط ١/١٣٨١هـ.
- ١٤٦ - المجروحين من المحدثين والضعفاء، لابن حبان البستي، تحقيق محمود إبراهيم زاهد، توزيع دار الباز، مكة المكرمة.
- ١٤٧ - مجمع الأمثال، للميداني، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ١٩٧٧ المكتبة الإسلامية، استانبول، تركيا.
- ١٤٨ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيتمي، دار الكتاب العربي، بيروت ط ٢/١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- ١٤٩ - مجموع الفتاوى، لابن تيمية، جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم وابنه محمد، طبعة الرئاسة العامة لشؤون الحرمين.
- ١٥٠ - مختصر التحفة الاثني عشرية، لمحمود شكري الألوسي، تحقيق محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٧٣هـ.
- ١٥١ - المستدرك على الصحيحين للحاكم، دار الفكر، بيروت ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.
- ١٥٢ - المستقصى من علم الأصول، للغزالي أبي حامد، المطبعة الأميرية ببولاق، مصر ط ١/١٣٢٢هـ دار صادر، بيروت.
- ١٥٣ - المسك الأذفر في نشر مزايا القرن الثاني عشر والثالث عشر، لأبي المعالي الألوسي، تحقيق: د/عبد الله الجبوري، دار العلوم للطباعة والنشر، الرياض، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- ١٥٤ - مسند أبي يعلى الموصلي، تحقيق حسين سليم أسد، دار الثقافة العربية، دمشق ، بيروت ط ١/١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- ١٥٥ - مسند الإمام أحمد بن حنبل، المكتب الإسلامي، ودار صادر، بيروت، وبتعليق أحمد شاكر، مصورة عن دار المعارف، بمصر ط ٢/١٣٧٣هـ.

- ١٥٦ - مسند الطيالسي، دار الكتاب اللبناني، ودار التوفيق، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، الهند، حيدرآباد، الدكن ط ١/١٣٢١هـ.
- ١٥٧ - مسند الفردوس، (فردوس الأخبار بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب للدليمي) (شيوخه بن شهر دار) (ت ٥٠٩هـ)، تحقيق السعيد بن بسيون زغلول، الناشر دار الكتب العلمية ط ١/١٤٠٦هـ.
- ١٥٨ - مشكاة المصابيح، للخطيب التبريزي، تحقيق الشيخ الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت ط ٣/١٤٠٥هـ.
- ١٥٩ - مشكل الآثار، لأبي جعفر الطحاوي، مؤسسة قرطبة السلفية، بمصر ط ١.
- ١٦٠ - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، للفيومي (أحمد بن محمد بن علي)، المكتبة العلمية بيروت، لبنان.
- ١٦١ - المصنف في الأحاديث والآثار، لابن أبي شيبة، تحقيق جماعة من الأساتذة، الدار السلفية في بومباي، الهند ط ١/١٣٩٩هـ - ١٤٠٢هـ.
- ١٦٢ - المصنف، لعبد الرزاق الصنعاني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، توزيع المكتب الإسلامي، بدمشق ط ٢/١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ١٦٣ - معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، تأليف الشيخ حافظ بن أحمد حكيم، المطبعة السلفية ومكتبها.
- ١٦٤ - معالم التنزيل (تفسير البغوي الحسين بن مسعود)، تحقيق خالد عبد الرحمن العك، ومروان سوار، دار المعرفة، بيروت ط ١/١٤٠٦هـ.
- ١٦٥ - معجم البلدان، لياقوت الحموي، تحقيق: فريد عبد العزيز الجندي، دار الكتب العلمية، بيروت ط ١/١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ١٦٦ - المعجم الكبير، للطبراني، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية بالعراق، مطبعة الزهراء الحديثة، بالموصل ط ٢/١٩٨٤م - ١٩٨٥م.

- ١٦٧ - معجم قبائل العرب، لعمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة، بيروت ط ٥/ ١٤٠٥هـ.
- ١٦٨ - مغازي الواقدي، تحقيق د/مارن سدن جونسن، عالم الكتب، بيروت ط ٣/ ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ١٦٩ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لأبي الحسن الأشعري، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية القاهرة ط ٢/ ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.
- ١٧٠ - المكففى في الوقف والابتداء، للإمام أبي عمرو الداني، تحقيق د/يوسف عبد الرحمن المرعشلي، مؤسسة الرسالة ط ١/ ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ١٧١ - الملل والنحل، لأبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، تحقيق عبد الأمير علي مهنا وعلي حسن فاعور، دار المعرفة، بيروت، لبنان ط ٣/ ١٩٩٣م - ١٤١٤هـ.
- ١٧٢ - المنار المنيف في الصحيح والضعيف، لابن القيم، تحقيق محمود مهدي إستانبولي، بدون ذكر دار الطبع.
- ١٧٣ - المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور، لأبي الحسن عبد الفافر الفارسي، انتخبه إبراهيم بن محمد بن محمد بن الأزهر الصريفي، تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، دار الكتب العلمية، بيروت ط ١/ ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- ١٧٤ - المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ١ سنة ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- ١٧٥ - منهاج السنة النبوية، لابن تيمية، تحقيق د/محمد رشاد سالم، طبع ونشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط ١/ ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ١٧٦ - المواقف في علم الكلام، للإيجي (عبد الرحمن بن أحمد)، عالم الكتب، بيروت.
- ١٧٧ - الموضوعات، لابن الجوزي، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، الناشر محمد عبد المحسن صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ط ١/ ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م.

١٧٨ - الموطأ، للإمام مالك، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة دار إحياء الكتب العربية. بمصر.

١٧٩ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال، للذهبي، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- ن -

١٨٠ - نصب الراية لأحاديث الهداية، للحافظ أبي محمد عبد الله بن يوسف الحنفي الزيلعي (ت ٧٦٢هـ)، الطبعة ١٣٩٣/٢هـ المكتب الإسلامي، بيروت.

١٨١ - نظم المتناثر من الحديث المتواتر، للكتاني جعفر الحسيني الإدريسي، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

١٨٢ - النقد الصحيح لما اعترض عليه من أحاديث المصاييح، للعلائي (خليل بن كيكلدي)، تحقيق محمود سعيد ممدوح، دار الإمام مسلم، بيروت ط ١/١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

١٨٣ - النكت والعيون، (تفسير الماوردي)، لأبي الحسن علي بن حبيب، تحقيق خضر محمد خضر، طبعة وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت ط ١/١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

١٨٤ - نهاية السؤل في شرح منهاج الأصول، للبيضاوي، والشرح للأسنوي (عبد الرحيم ابن الحسن)، تصوير عالم الكتب، بيروت، لبنان ١٩٨٢ المكتبة الإسلامية، إستانبول، تركيا، عن المطبعة السلفية لمحب الدين الخطيب بالقاهرة ١٣٤٥هـ.

١٨٥ - النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير أبي السعادات، تحقيق طاهر أحمد الزاوي ومحمود الطناحي، الناشر المكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ.

١٨٦ - النهضة الإسلامية في سير أعلامها المعاصرين، تأليف د/محمد رجب البيومي، طبعة دار القلم، دمشق، والدار الشامية، بيروت ط ١/١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

- ه -

١٨٧ - هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، تأليف إسماعيل باشا البغدادي، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

- و -

١٨٨ - الوافي بالوفيات، للصفدي صلاح الدين خليل بن أيبك، اعتناء هلموت رينز ١٣٨١هـ - ١٩٦٢م توزيع مؤسسة الكتب الثقافية.

١٨٩ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان (أحمد بن محمد)، تحقيق د/إحسان عباس، دار صادر، بيروت.



الرسائل العلمية التي لم تطبع بعد

- ١٩٠ - عقيدة الرجعة عند الشيعة، (رسالة ماجستير) من إعداد د/ضياء الدين أبرلي،
نوقشت بالجامعة الإسلامية عام ١٤١٠هـ.
- ١٩١ - مرويّات غزوة خيبر، للدكتور عوض الشهري، (رسالة ماجستير).
- ١٩٢ - منهاج القاصدين في فضائل الخلفاء الراشدين، لعبد الله بن أحمد بن قدامة
المقدسي (ت ٦٢٠هـ)، (رسالة ماجستير) بقسم العقيدة بالجامعة الإسلامية، بتحقيق
فلاح السعيد، نوقشت سنة ١٤١١هـ.

ثالثاً: المجلات

- ١٩٣ - مجلة المنار، لمحمد رشيد رضا مجلد ١٣ ج ٢.



المصادر الشيعية

١٩٤ - إحقاق الحق، لنور الله التستري، المطبعة المرتضوية في النجف العراق ١٢٧٣هـ، طبعة حجرية.

١٩٥ - إكمال الدين وإتمام النعمة في إثبات الرجعة، لابن بابويه القمي، الملقب بالصدوق، المطبعة الحيدرية بالنجف العراق سنة (١٣٨٩هـ) تقديم: محمد مهدي حسن الموسوي.

١٩٦ - أمالي المرتضى (غرر الفوائد ودرر الفرائد)، للشريف علي بن الحسين المرتضى، تحقيق: محمد أبو الفضل، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاؤه، ط ١، ١٣٧٣هـ/١٩٥٤م.

١٩٧ - أوائل المقالات في المذاهب المختارات، لمحمد بن محمد العكبري البغدادي الملقب بالشيخ المفيد (ت ٤١٣هـ)، تعليق: الزنجاني ط ٢، تبريز ١٣٧١هـ.

١٩٨ - الاحتجاج، لأبي منصور أحمد بن علي الطبرسي، مطبعة سعيد، مشهد، إيران، نشر المرتضى ١٤٠٣هـ، تعليقات محمد باقر الموسوي.

١٩٩ - الاستغاثة في بدع الثلاثة، لأبي القاسم علي بن أحمد الكوفي، مطبعة النجف العراق.

٢٠٠ - الأصول من الكافي، للكليني، نشر دار الكتب الإسلامية، طهران، إيران ٣، ١٣٨٨، تصحيح وتعليق: علي أكبر الغفاري.

٢٠١ - الاعتقادات، لابن بابويه، منشورات الأعلمي للمطبوعات، بيروت، لبنان.

٢٠٢ - الاقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد، لمحمد بن الحسن الطوسي، مطبعة الآداب بالنجف العراق ١٣٩٩هـ.

٢٠٣ - الألفين في إمامة أمير المؤمنين، لجمال الدين ابن المطهر الحلبي ت ٧٢٦هـ، منشورات المكتبة الحيدرية، ط ٢، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م.

- ٢٠٤ - الانتصار، للمرئضي المشهور بعلم الهدى، قدم له السيد محمد رضا دار الأضواء، بيروت ١٤٠٥ هـ.
- ٢٠٥ - الأنوار النعمانية، تأليف نعمة الله الجزائري، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت ط ٤، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.
- ٢٠٦ - الإيضاح، لابن شاذان الأزدي، منشورات مؤسسة الأعلمي، بيروت، لبنان ط ١ - ١٤٠٢ هـ.
- ٢٠٧ - الإيقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة، لمحمد بن الحسين الحر العاملي ت ١١٠٤ هـ، تصحيح هاشم الرسولي، دار الكتب العلمية، قم.
- ٢٠٨ - بحار الأنوار الجامع لدرر أخبار الأئمة الأطهار، تأليف محمد باقر المجلسي، مؤسسة الوفاء، بيروت، ط ٢، ١٤٠٢ هـ.
- ٢٠٩ - البرهان في تفسير القرآن، لهاشم البحراني، ط ٢، طهران.
- ٢١٠ - تفسير القمي، طبعة حجرية.
- ٢١١ - تنقيح المقال في علم الرجال، لعبد الله المامقاي، طبعة حجرية منسوخة باليد.
- ٢١٢ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة، تأليف أغا بزرك الطهراني، دار الأضواء، بيروت، لبنان ط ٣ - ١٤٠٣ هـ.
- ٢١٣ - رجال الحلبي، لابن المطهر الحلبي، تحقيق محمد صادر بحر العلوم، نشر مكتبة الرضا، قم إيران، والمطبعة الحيدرية النجف ط ٢ - ١٣٨١ هـ.
- ٢١٤ - الروضة من الكافي، للكليني، تحقيق وتعليق علي أكبر الغفاري، الناشر دار الكتب الإسلامية ط ٣، ١٣٨٨ هـ.
- ٢١٥ - شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد، دار الأندلس للطباعة والنشر، بيروت، ط ٣ - ١٤٠٣ هـ.
- ٢١٦ - الشيعة في الميزان، تأليف: محمد جواد مغنية، دار الشروق، بيروت، لبنان.

٢١٧ - الصحيفة السجادية، منسوبة لعلي زين العابدين ابن الحسين بن علي بن أبي طالب، ط ٢، نشر دار التعاون للمطبوعات، لبنان، ١٤٠٢هـ، وأيضاً بتقديم محمد باقر الصدر، ط. دار الأضواء بيروت لبنان.

٢١٨ - عقائد الإمامية الاثني عشرية، للزنجاني إبراهيم الموسوي النجفي، مؤسسة الوفاء، بيروت، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

٢١٩ - علل الشرائع، للصدوق، منشورات المكتبة الحيدرية، بالنجف، ١٣٨٥هـ.

٢٢٠ - فرق الشيعة، لأبي محمد الحسن بن موسى النوبختي، المطبعة الحيدرية، النجف، العراق، علق عليه محمد صادق آل بحر العلوم، وطبعة دار الأضواء، بيروت.

٢٢١ - الفصول المهمة في معرفة الأئمة، لعلي بن محمد الشهير بابن الصباغ، مطبعة العدل، النجف العراق.

٢٢٢ - الفهرست لابن النديم، دار المعرفة، بيروت، لبنان ط ١، ١٤١٥هـ، تعليق: إبراهيم رمضان.

٢٢٣ - كتاب سليم بن قيس الهلالي (ت ٩٠هـ)، منشورات مؤسسة الأعلمي، بيروت، لبنان.

٢٢٤ - كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد (التجريد لنصير الدين الطوسي) والشرح لابن المطهر الحلي (العلامة)، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ط ١، ١٣٩٩هـ.

٢٢٥ - مبادئ الوصول إلى علم الأصول، لأبي منصور الحسن بن يوسف الحلي (العلامة)، تحقيق: عبد الحسين محمد بن علي البقال، مطبعة الآداب في النجف، العراق ط ١، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.

٢٢٦ - مجمع البيان، للطبرسي.

٢٢٧ - مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول، لمحمد باقر المجلسي، تصحيح وإخراج جعفر الحسيني، دار الكتب الإسلامية، ط ٢، ١٤٠٢هـ.

- ٢٢٨ - مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين، تأليف رجب اليرسي، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، لبنان.
- ٢٢٩ - مقاتل الطالبين، للأصبهاني أبي فرج علي بن الحسين، مطبعة الديواني بغداد، العراق، ١٩٧٩م.
- ٢٣٠ - منار الهدى في النص على إمامة الأئمة الاثني عشر، لعلي بن عبد الله البحراني، دار المنتظر، بيروت، لبنان، ط ١، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، تحقيق: عبد الزهراء الخطيب.
- ٢٣١ - مناقب آل أبي طالب، للمازندراني محمد بن علي بن شهر آشوب، دار الأضواء، بيروت، لبنان ١٤٠٠.
- ٢٣٢ - مناقب علي بن أبي طالب، لابن المغازلي، تحقيق محمد باقر البهبودي، المكتبة والمطبعة الإسلامية، طهران، ١٣٩٤هـ.
- ٢٣٣ - من لا يحضره الفقيه، لابن بابويه القمي الملقب بالصدوق، مطبعة جاب مهران ستران، قم، إيران، ط ٥.
- ٢٣٤ - منهاج الكرامة في معرفة الإمامة، لابن المطهر الحلبي، مطبوع في مقدمة منهاج السنة لابن تيمية، تحقيق د/محمد رشاد سالم.
- ٢٣٥ - منهاج النجاة، للكاشاني.
- ٢٣٦ - نهج البلاغة، جمع الشريف الرضي، شرح الشيخ محمد عبده، دار البلاغة، بيروت ط ٤، ١٤٠٩هـ.
- ٢٣٧ - الهفت الشريف من فضائل مولانا جعفر الصادق، رواية الفضل بن عمر الجعفي، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان ط ٣ - ١٩٨٠م، تحقيق وتقديم: مصطفى غالب.
- ٢٣٨ - وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشيعة، لمحمد بن الحسن الحر العاملي، تحقيق: عبد الرحيم الرباني الشيرازي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٤، ١٣٩١هـ.

فهرس الموضوعات

٥	مقدمة التحقيق.....
٧	ترجمة مختصرة للمؤلف.....
٧	الكنية واللقب والاسم والنسب.....
٧	النسبة.....
٧	الولادة.....
٧	الشيوخ والتلاميذ.....
٨	المؤلفات.....
٨	مكانته العلمية.....
٨	ثناء العلماء عليه.....
١١	عقيدته.....
١٤	مذهبه.....
١٤	وفاته.....
١٥	التعريف بالكتاب.....
١٧	اسم الرسالة ونسبتها إلى المؤلف وسبب تأليفها.....
١٩	موضوع الرسالة وتاريخ تأليفها.....
٢١	التعريف بالمخطوطة.....
٢٣	نماذج من مخطوطة النفحات القدسية.....
٢٩	النص المحقق.....
٣٣	مقدمة المؤلف.....
٣٤	الباب الأول في الإمامة.....

- زعم الرافضة أن نصب الامام واجب على الله..... ٣٤
- الرد على زعم الرافضة أن نصب الامام واجب على الله..... ٣٥
- الرد على زعم الرافضة بوجوب استتار أئمتهم..... ٣٥
- فصل في أن الامامة لا تشترط فيها العصمة..... ٤٤
- فصل في أن الامام لا يلزم أن يكون منصوباً عليه من قبل الباري تعالى ٥٠
- فصل في أن الامام لا يلزم أن يكون أفضل أهل عصره..... ٥١
- فصل مهم في أن الإمام بعد رسول الله ﷺ هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه..... ٥٢
- الرد على من يجوز لعن معاوية رضي الله عنه..... ٥٤
- الأدلة من القرآن وأقوال أهل البيت على صحة خلافة الصديق رضي الله عنه..... ٥٧
- الأدلة من القرآن..... ٥٧
- الدليل الأول..... ٥٧
- الدليل الثاني..... ٦٣
- الدليل الثالث..... ٦٥
- الأدلة من أقوال أهل البيت على صحة خلافة الصديق رضي الله عنه..... ٧٤
- الدليل الأول..... ٧٤
- الدليل الثاني..... ٧٦
- تتمة في ذكر أدلة عامة مأخوذة من القرآن وأقوال أهل البيت مما يوصل إلى
- المطلوب بأدنى تأمل..... ٨٢
- فصل فاصل في رد أدلة الرافضة المزعومة على خلافة علي رضي الله عنه مباشرة
- بلا فصل بالثلاثة..... ٨٥
- أدلتهم من القرآن والرد عليها..... ٨٥
- الدليل الأول..... ٨٥

- الدليل الثاني والرد عليه ٩٦
- الدليل الثالث والرد عليه ١٠٢
- الدليل الرابع والرد عليه ١٠٧
- الدليل الخامس والرد عليه ١١٠
- الدليل السادس والرد عليه ١١١
- الدليل السابع والرد عليه ١١٢
- أدلة الرافضة من السنة والرد عليها ١١٦
- الدليل الأول والرد عليه ١١٦
- الدليل الثاني من السنة والرد عليه ١٢١
- الدليل الثالث من السنة والرد عليه ١٢٥
- الدليل الرابع من السنة والرد عليه ١٢٦
- الدليل الخامس من السنة والرد عليه ١٢٨
- الدليل السادس من السنة والرد عليه ١٣١
- الدليل السابع من السنة والرد عليه ١٣٤
- الدليل الثامن من السنة والرد عليه ١٣٦
- الدليل التاسع من السنة والرد عليه ١٣٨
- الدليل العاشر من السنة والرد عليه ١٤٠
- الدليل الحادي عشر من السنة والرد عليه ١٤٥
- أدلة الرافضة العقلية والرد عليها ١٤٧
- الدليل الأول والرد عليه ١٤٧
- الدليل العقلي الثاني والرد عليه ١٥١
- الدليل العقلي الثالث والرد عليه ١٥٢

- الدليل العقلي الرابع والرد عليه..... ١٥٤
- قول الرافضة بأن علياً رضي الله عنه لم يطعن فيه أحد أصلاً وعرض لطعون الخوارج فيه..... ١٥٥
- الرد على طعون الخوارج والنواصب في علي رضي الله عنه..... ١٦٤
- فصل في إبطال عقيدة الرجعة عند الرافضة..... ١٧٤
- فصل في بطلان زعم الرافضة أن حب علي رضي الله عنه كاف لنجاة العبد يوم القيامة..... ١٧٨
- باب في مطاعن أهل الأهواء في الصحابة رضي الله عنهم..... ١٨٣
- طعونهم في أبي بكر الصديق رضي الله عنه والرد عليهم..... ١٨٣
- الفهارس العامة..... ١٩٩
- فهرس الآيات..... ٢٠١
- فهرس الأحاديث..... ٢٠٧
- فهرس الآثار..... ٢١٠
- فهرس الأشعار..... ٢١٣
- فهرس الأمثال..... ٢١٤
- فهرس الأعلام المترجمين..... ٢١٥
- فهرس الفرق والطوائف والدول..... ٢٢٠
- فهرس البلدان والأماكن..... ٢٢١
- فهرس أسماء الكتب السنية الواردة في متن الكتاب..... ٢٢٢
- فهرس أسماء الكتب الشيعية الواردة في متن الكتاب..... ٢٢٣
- ثبت المصادر والمراجع..... ٢٢٤
- فهرس الموضوعات..... ٢٤٨

الأخوين العراقيين

على الأسئلة اللاهوتية

لفقي العراق في عصره الإمام المفسر
إمامي الشاه اسمعيل الدين محمد بن حسين القادر الحسيني
(١٢١٧هـ - ١٢٧٠هـ)

مفتي ومفتي إمامية وعلى عليه
عبد الله بن بوشيب البغدادي

رَسَائِلُ جَامِعِيَّة (٢١)

المَسَائِلُ الْفَقْهِيَّةُ

الَّتِي حُكِيَ فِيهَا رُجُوعُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

جَمْعًا وَدَرَاةً

تَأَلَّفَ

د. خَالِدُ بْنُ أَحْمَدَ الصُّمِّيِّ بَابُطِينٍ

عُضُو هَيْئَةِ التَّدْرِيسِ

جَامِعَةِ أُمِّ الْقُرَى - مَكَّةَ الْمَكْرَمَةِ

دَارُ ابْنِ عَفَّانَ

دَارُ ابْنِ الْقَيِّمِ

سلسلةُ فتاوى فقهية (٢)

فتاوى ابن سحنون

للإمام الكبير والعالم النحرير مفتي القيروان
أبي عبد الله محمد بن عبد السلام بن سعيد النُّنُوجي

القيرواني المالكي

المشههور بـ «ابن سحنون»

المتوفى سنة ٢٥٦هـ

تحقيق

مُصِطَفَى مُحَمَّدٍ مود الأزهرى

دار ابن عَفَّان

دار ابن القِيم

رِسَالَةُ جَامِعِيَّةُ

مِقْوَمَاتُ نَجَاحِ
الدُّعَاةِ فِي الْعَصْرِ
الْجَدِيدِ

تَأَلِيفُ

أَحْمَدُ مُحَمَّدٌ حَسَنَانِينِ حُسَيْنِ جَلُهُوم

دَارُ ابْنِ عَفَّانَ

دَارُ ابْنِ الْقَيْمِ

جَامِعُ الْمَسَائِلِ الْحَدِيثِيَّةِ (٢٩)

نَبَاتُ الرِّجَالِ

جَمْعٌ وَتَرْيِيبٌ وَتَقْلِيدٌ

أَبِي مُعَاذٍ طَارِقُ بْنُ عَوْضٍ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ

دَارُ ابْنِ عَفَّانٍ

دَارُ ابْنِ الْقَسِيمِ